

الْفَتْوَى فِي الْأَعْتِقَادِ

تَأَلَّفَ

لِإِمَامِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْكَافِي
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْوَاحِدِ بْنِ سُرُورٍ الْقُدْسِيِّ
(٥٤١ - ٦٠٠ هـ)

حَقَّقَهُ وَتَلَقَّى عَلَيْهِ
لَاكُمُورُ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَلِيٍّ الْفَاهُشِي
الْأَسْتَاذُ الْمَشَارِكُ فِي قِسْمِ الْعَقِيدَةِ
بِالْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ

مَكْتَبَةُ الْعِلْمِ وَالْحِكْمِ
الْمَدِينَةُ الْمُنَوَّرَةُ

الْأَفْصَادُ فِي الْأَعْتِقَادِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْأَفْضَالُ فِي الْأَعْتِقَالِ

تَأَلَّفَ

الْحَافِظُ تَقِيُّ الدِّينِ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْفَتَّاحِ
ابْنُ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ سُرُورٍ الْمَقْدِسِيُّ

(٥٤١ - ٦٠٠ هـ)

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

الدُّكْتُورُ أَحْمَدُ بْنُ عَظِيمَةَ بْنِ عَلِيِّ الْفَامَدِيِّ

الْأَسْتَاذُ الْمَشَارِكُ فِي قِسْمِ الْعَقِيدَةِ
بِالْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ

مَكْتَبَةُ الْعُلُومِ وَالْحِكْمِ

الْمَدِينَةُ الْمُنَوَّرَةُ

يُحَقِّقُ الطَّبْعُ مَحْفُوظَةَ الْمُحَقِّقِ

الطَبْعَةُ الْأُولَى

١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م

مَكْتَبَةُ الْعُلُومِ وَالْحِكْمِ

مَمْلَكَةُ الْعَرَبِيَّةِ السُّعُودِيَّةِ

مَدِينَةُ الْمَنُورَةِ

ص.ب. ٦٨٨

تَلْفُون ٨٥٦٣١٥١

٩٣٦١٠٦٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المَقْدَمَة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أفضل الخلق
أجمعين نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه
ومن سار على هديه إلى يوم الدين، أما بعد.

فإن ما منيت به الأمة الإسلامية على مختلف عصورها من
انحرافات عقديه لعبت بأفكار بعض طوائفها بسبب جنوحهم عن
الطريق القويم، وسلوك طرق ملتوية تؤدي إلى ما يريده أعداء
الإسلام من إبعاد المسلمين عن دينهم وفك ارتباطهم بعقيدتهم،
جعل علماء هذه الأمة يولون هذا الجانب اهتمامهم، حفاظاً على
عقيدة الإسلام، وصيانة لها، ودفعاً لصولة أعدائها، فانبروا لبيان
العقيدة الصحيحة التي يجب على المسلمين اعتناقها مدعومة بأدلتها
الصريحة الواضحة من مصدرها الذي يجب على كل مسلم
تعظيمه، والتسليم له، ألا وهو الوحي بقسميه كتاب الله تعالى وسنة
رسوله ﷺ، مبتعدين في ذلك عن أضرار الأفكار المنحله،

والمذاهب المنحرفة، فألفوا الكتب لتقرير الحق بأدلتها التي تحمل في منطوقها ومفهومها تهافت كل ما خالفها، وفضح عوارها، ولست في حاجة إلى ضرب أمثلة لذلك فهذه المكتبة السلفية تزخر بمؤلفاتهم على مختلف العصور، كمؤلفات ابن منده وابن خزيمة، وابن قتيبة، واللالكائي، وقبل هؤلاء جميعاً إمام أهل السنة الإمام أحمد بن حنبل الذي أصطلى بنار الأفكار الهدامة والعقائد الباطلة، فقارع أصحابها حتى أظهره الله عليهم.

وبعد هؤلاء جميعاً شيخ الإسلام ابن تيمية الذي ألقم كل صاحب فكر ضال أو منهج منحرف ألف حجر وحجر، وبين هؤلاء وأولئك كان ثمة علماء أجلاء، ساروا على الطريق نفسه وخدموا الهدف ذاته، ومن هؤلاء الإمام الحافظ عبدالغنى المقدسى الذي أسهم في خدمة هذا الهدف النبيل، حيث جاهد في سبيل ذلك، فامتحن كما امتحن غيره، وأوذي في عقيدته كما أوذي غيره من العلماء المخلصين، وقد ألف كتباً قيمة، ولعل أهمها هذا الكتاب النفيس الذي يدل عنوانه على محتواه فهو كتاب يحمل في طياته إيضاحاً لعقيدة السلف، وأنها العقيدة المثلى التي يتبوأ أربابها الوسطية بين جميع الطوائف، ولذلك حمل هذا السفر النفيس اسم

«الاقتصاد في الاعتقاد» وهو اسم على مسمى، فعقيدة السلف وسط بين الإفراط والتفريط، عقيدته تجمع ولا تفرق، لها من الخصائص العظيمة ما لم ولن يتوافر في ما سواها من العقائد المنحرفة، التي ضلت الطريق القويم باطراح دلالة الوحي، والجري وراء عقليات سقيمة، وفلسفات عقيمة، أدت إلى تعطيل الخالق عن صفات الكمال، وإلى نفي القدر، وإلى القول بالجبر، والتكفير لمذنبى الأمة ونفي الغيبيات الثابتة، وغير ذلك من الانحرافات المزريه.

وكان حامل لواء الانحراف رجل دخيل هو الجهم بن صفوان الترمذي، الذي ظهر في نهاية المئة الأولى، فحمل لواء التعطيل، وتولى كبر الجحود والإنكار، فعطل صفات الرب تعالى، وحارب تعاليم الإسلام، وانتشرت بعد ذلك المذاهب الكلاميه، والمناهج الفلسفيه، وتوزعت تركته بين أربابها، ولكن الحق يعلو ولا يعلى عليه فهو أبلج ناصع، سهل ميسور، أما تعقيدات القوم فلم تنطل إلا على من فسدت فطرته، أو عظم جهله، أو غلبت عليه شقوته، وقد أدى علماء الأمة ومن بينهم الإمام المقدسي واجب الإيضاح والبيان، والتحذير من مجانبة طريق أهل القرآن، وإننى إذ أقدم هذا السفر القيم بما حوى من تعليقات هامه، توضح غامضاً، أو تفصل مجملأً،

لأرجو الله الكريم، رب العرش العظيم أن يجعل عملي خالصاً
لوجهه، وأن يهيئ لنا من أمرنا رشداً، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب
العالمين.

د/ أحمد بن عطيه الغامدي

المدينه المنوره في ٢٥/١٢/١٤١٣هـ.



إسمه ونسبه

هو الإمام الحافظ عبدالغني بن عبدالواحد بن علي بن سرور
ابن رافع بن حسين بن جعفر المقدسي^(١)، الجماعيلي^(٢)، ثم
الدمشقي المنشأ، الصالح^(٣)، يكنى أبا محمد، ويلقب بتقي
الدين.

(١) المقدسي ، بفتح الميم، وسكون القاف، وكسر الدال ، هذه النسبة إلى بيت
المقدس، وينسب إليه كثير من العلماء.
انظر : الباب ٢٤٦/٣ .

(٢) جماعيل : بالفتح وتشديد الميم، قرية من جبل نابلس، من أرض فلسطين، وإنما
انتسب المقدسي المولود بها إلى بيت المقدس لقرب جماعيل منها، ولأن
نابلس وأعمالها جميعاً من مضافات بيت المقدس، وبينهما مسيرة يوم واحد.
معجم البلدان ١٥٩/٢ - ١٦٠ .

(٣) نسبة إلى الصالحية، وهي قرية كبيرة، ذات أسواق وجامع في جبل قاسيون من
غوطة دمشق، كان أكثر سكانها من النازحين من بيت المقدس، فمن هم على
مذهب الإمام أحمد بن حنبل.
انظر : معجم البلدان ٣٩٠/٣ .

ولادته

ولد - رحمه الله - بجماعيل من أرض نابلس، واختلف في تاريخ ولادته، فبينما يذكر ابن رجب عن الحافظ ضياء الدين المقدسي^(١) أن ولادته كانت في ربيع الآخر من سنة إحدى وأربعين وخمسائة^(٢) يذكر ابن طولون عن الضياء نفسه ترجيحه أنه ولد سنة أربع وأربعين وخمسائة^(٣)، وقال المنذرى: ذكر عنه بعض أصحابه ما يدل على أن مولده كان سنة أربع وأربعين وخمسائة^(٤)، وهو ما ذكره ابن الدمياطي في المستفاد^(٥).

(١) محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن بن إسماعيل بن منصور، ضياء الدين، أبو عبد الله السعدي المقدسي الجماعيلي، ثم الدمشقي الصالحى، ولد سنة ٥٦٩ هـ، وكان إماماً حافظاً، كتب مجموعة سير للمقادة، منها سيرة شيخه الحافظ عبد الغنى، والشيخ الموفق، توفي سنة ٦٤٣ هـ.

انظر: السير ١٢٦/٢٣ - ١٣٠، وذيل طبقات الحنابلة ٢٣٦/٢ - ٢٤٠.

(٢) انظر: ذيل طبقات الحنابل ٥/٢، والسير ٤٤٤/٢١.

(٣) انظر: القلائد الجوهريّة ٤٣٩/٢.

(٤) التكملة ١٨/٢.

(٥) انظر: المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ص ١٦٩.

وذكر ابن رجب نقلاً عن ابن النجار في تاريخه أنه سأل
الحافظ عبدالغنى عن مولده فقال: إما في سنة ثلاث، أو في سنة أربع
وأربعين وخمسائة^(١)، فهذه ثلاثة أقوال متقاربة في تاريخ ولادته.



(١) انظر : ذيل طبقات الحنابلة ٥/٢ .

أسرته

ترعرع - رحمه الله - في أكناف أسرة كريمة، شغوفة بالعلم، نذرت نفسها لخدمته، وكانت هذه الأسرة تقيم في بيت المقدس، ثم رحلت بأبنائها إلى دمشق ونزلت عند مسجد أبي صالح، خارج الباب الشرقي أولاً، ثم انتقلوا إلى سفح جبل قاسيون، فعرفت محلة الصالحية بهم^(١) وكان من أشهر هذه الأسرة وأجلهم الإمامان الحافظ عبدالغنى، وابن خالته الإمام موفق الدين ابن قدامه المقدسي الذي وصف علاقته بالحافظ عبدالغنى بقوله: «رفيقى في الصبا، وفي طلب العلم، وما كنا نستبق إلى خير إلا سبقنى إليه إلا القليل...»^(٢).

وحين استقرت هذه الأسرة بسفح جبل قاسيون، بنوا داراً

(١) انظر : البداية والنهاية ٣٨/١٣ .

(٢) ذيل طبقات الحنابلة ١١/٢ .

تحتوي على عدد كبير من الحجرات دعيت بدار الخنابلة، ثم شرعوا في بناء أول مدرسة في جبل قاسيون، وهي المعروفة بـ «المدرسة العمرية»^(١).

ومن هذه الأسرة ظهر علماء أجلاء، أسهموا في نشر المذهب الحنبلي في الشام حيث انتشر هذا المذهب ومدارسه، لا في دمشق وحدها، بل حتى في المناطق المجاورة لها، وكان لهجرتهم الأثر البالغ في خدمة مذهب الإمام أحمد، حيث ألفوا فيه الكتب القيمة التي أصبحت عمدة في فقه المذهب حتى يومنا هذا، ومؤلفوها يعدون من جهابذة العلماء، كالحافظ عبد الغني، وابن خالته موفق الدين ابن قدامة صاحب أشهر كتاب في تاريخ الفقه الإسلامي ألا وهو كتاب المغني، وعميد أسرتهم العلامة الشيخ أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي خال الحافظ عبد الغني^(٢).

(١) انظر: القلائد الجوهريّة ٢٥٠/١، وقد أنشأ هذه المدرسة الشيخ أبو عمر المقدسي، محمد بن أحمد بن قدامة، والد موفق، وكانت من أشهر المدارس في ذلك العصر.

(٢) انظر: مقدمة كتاب عمدة الأحكام ص ١٨.

وأصبح لهذه الأسرة الكريمة شهرة عظيمة، سارت بها الركبان، وألفت في فضائلها وتاريخها الكتب، ومن أشهرها مؤلفات الضياء المقدسي وكتاب القلائد الجوهريّة في تاريخ الصالحية لابن طولون، وغيرها.

وهي أسرة جديرة بعناية المؤرخين، لما لها من دور بارز في نشر العلم وخدمته بشتى الوسائل، من تدريس، وتأليف، وإنشاء مدارس، وعناية بطلابه.

وقد رزق الإمام عبدالغني ثلاثة أولاد من زوجته ابنة خاله: رابعه بنت أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي وهم، محمد، وعبدالله، وعبدالرحمن، وبنت واحدة أسماها فاطمه.

وقد كان أولاده الثلاثة علماء أجلاء، لهم شأن كبير في ميدان الفقه والحديث.

١- فأما محمد فكان أكبرهم، وهو محدث حافظ إمام رحال، يلقب بعز الدين ويكنى أبا الفتح، مات سنة ثلاث عشرة وستمائة.

٢- وأما عبدالله، فهو المحدث الحافظ المصنف جمال الدين أبو موسى، رحل وسمع من ابن كليب، وخليل الراراني، مات في رمضان سنة تسع وعشرين وستمائه.

٣- أما الابن الثالث وهو عبدالرحمن ويكنى أبا سليمان، فقد اشتغل بعلم الفقه حتى برز فيه، وأصبح من المفتين في مسأله، وسمع من البوصيري، وابن الجوزي^(١).

وإذا علمنا أن زوجته رابعة كانت من المشتغلين بعلم الحديث، وكانت ذات دين وزهد وعبادة وصلاح فإنه يتضح لنا أن هذه الأسرة الفريدة كانت ذات سيرة حميدة ومكانة علمية مرموقة، أثرت في أبنائها بما جعلهم من أوعية العلم حفظاً، ومن حذاقه عناية وتدقيقاً ونشراً.

فرحمهم الله، وجزاهم عن الإسلام وأهله خير الجزاء.



(١) انظر عن هؤلاء الثلاثة : سير أعلام النبلاء ٤٦٨/٢١.

رحلاته العلمية

ما تحدثنا به كتب التاريخ عن الوسائل التي اتبعها علماءنا الأجلاء من سلفنا الصالح في سبيل تحصيل العلم، وتتبع مصادره، وجمع شتاته، تحفز الهمم، وتبعث على الإعجاب والتقدير، فقد كانوا -رحمهم الله- يركبون الصعب والذلول، ويقطعون المفاوز، ويتعرضون للأخطار الجسام، في سبيل الوصول إلى العلماء في مواطن إقامتهم، والأخذ عنهم، وتدوين علمهم، وروايته ونشره، خدمة لهذا الدين، وأداءً لواجب الأمانة، ونصحاً للأمة، وهداية لها بنور العلم الشرعي الأصيل.

والحافظ عبدالغنى المقدسي، لم يصل إلى ما وصل إليه من مكانة علميه سامقة، ولم يتمكن من النبوغ الفريد في علم الحديث، ويؤلف ما ألف فيه من كتب عظيمة، إلا بعد بذل جهد كبير، ومكابدة مشقة عظيمة، فقد سلك السنة المعروفة المميّزة لجهاذة العلماء، ألا وهي الرحلة في سبيل الطلب، والإتصال بأئمة هذا

الشان في ما تيسر له الوصول إليه من بقاع العالم الإسلامي في ذلك الوقت، والتلمذ على أيديهم، وتدوين ما تيسر له من علومهم، وكان يفصل بين مواطن رحلاته مسافات شاسعة، فمن أصبهان شرقاً، إلى نجر مصر غرباً، وهي مسافات تعد بمقاييس المواصلات في ذلك العصر شاسعة متباعدة، ولكن همة طالب العلم تستسهل الصعب، ولا تقف به دون بلوغ مطامحه، سيما بين أولئك العلماء الأفذاذ من أسلافنا الكرام، الذين كانوا يطلبون العلم لله بإخلاص وتجرد، لا يهمهم في ذلك بلوغ جاه، أو نيل دنيا.

ولذلك نرى آثار رحلاتهم انعكست على سعة تحصيلهم، وجودة تأليفهم، وعموم نفعها لمن بعدهم. فكلما تعددت الرحلات، وكثر الشيوخ، وطالت المدد، كلما كان صاحبها أوسع علماً، وأكثر إتقاناً، وأحظى مكانة بين تلاميذه وأقرانه.

وتحدثنا كتب التاريخ عن رحلات كثيرة للحافظ عبدالغني، بدأها بهجرته مع أسرته من مسقط رأسه في فلسطين، إلى دمشق وهو صغير، وكان ذلك سنة إحدى وخمسين وخمسمائة، وكانت سنة آنذاك إحدى عشرة سنة على القول بأن ولادته كانت سنة

إحدى وأربعين وخمسمائه، وثمان سنين على القول بأن ولادته كانت سنة أربع وأربعين وخمسمائه، وكان أول طلبه العلم بها، حيث سمع من أبي المكارم عبدالواحد بن محمد بن هلال، وأبي علي الحسن بن مكي بن جعفر الصوفي وغيرهما.

وكانت هذه الرحلة بداية الانطلاق لمراحل أرحب، ورحلات أشق وأوسع، ففي سنة ستين وقيل إحدى وستين وخمسمائه رحل إلى بغداد، وكانت حاضرة العلم والعلماء في ذلك الوقت، وقد صحبه في هذه الرحلة ابن خالته الإمام موفق الدين أبي محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي، وكان بين ميولهما العلمية اختلاف، فبينما فضل الإمام موفق الاتجاه إلى الفقه والعناية به، والتبحر فيه، وجه الحافظ عبدالغني عنايته إلى الحديث.

وفيهما نزلا على الشيخ عبدالقادر الجيلي في مدرسته، وكان لا يُنزل بها أحداً، إلا أنه توسم فيهما الخير والنجاة والصلاح، وكان يراعيهما، ويحسن إليهما، وقرأ عليه شيئاً من الحديث والفقه، ودامت إقامتهما عنده أربعين يوماً - كما ذكر الشيخ موفق، وقيل خمسين، توفي بعدها الشيخ عبدالقادر، ثم تتلمذا بعده في الفقه

والخلاف على الشيخ نصر بن فتيان المعروف بابن المنى، وأكثرها فيها من السماع على عدد كبير من الشيوخ، ثم قدما دمشق بعد أربع سنوات.

ورحل الشيخ عبدالغنى إلى مصر والاسكندرية وكان ذلك سنة ست وستين وخمسائة فأقام هناك مدة، إلا أنه عاد إلى الاسكندرية سنة سبعين، وسمع بها من الحافظ أبي طاهر السلفي وأكثر عنه، حتى قيل: إنه كتب عنه ألف جزء.

وسمع بمصر من عدد كبير من العلماء من أبرزهم العلامة أبو محمد عبدالله بن برّي، وأبو عبدالله محمد بن علي الرحبي، وغيرهم.

وكانت له رحلة إلى الجزيرة^(١) كما يذكر الإمام ابن كثير، ورحلة أخرى إلى بغداد، أما رحلته إلى أصبهان فكانت بعد

(١) هي جزيرة أقور، بالقاف، وهي التي بين دجلة والفرات، مجاورة الشام، تشتمل على ديار مضر، وديار بكر، سميت الجزيرة لأنها بين دجلة والفرات. معجم البلدان ١٣٤/٢.

السبعين، وفي هذه الرحلة كابد شظف العيش حيث لم يتيسر له فيها إلا القليل من المال الذي لا يكفيه لمؤنة سفره، إلا أن الله أعانه عليها لصفاء مقصده، حيث هياً له من أعانه على أعباء المعيشة حتى دخل أصبهان، وحصل بها الكثير من العلم، والنفيس من الكتب، وبها تتلمذ على أئمة أجلاء من أبرزهم الحافظ: أبو موسى محمد بن أبي بكر المديني، وأبو سعد محمد بن عبد الواحد بن عبد الوهاب الصائغ، وخلق كثير سواهم.

أما رحلته إلى همدان، فلم أجد من أرّخها إلا أنه رحل إليها، ولعل رحلته إليها كانت بعد خروجه من أصبهان، حيث سمع بها من أبي المحاسن عبدالرزاق بن إسماعيل القرماني، وأبي سعيد المطهر بن عبدالكريم القومساني وسواهما.

ويذكر المنذري أنه حدث بدمياط، وهذا يدل على أنه رحل إليها أيضاً، ورحل إلى الموصل، وسمع من خطيبها أبي الفضل الطوسي. وله رحلات جانبية أخرى، إذ كان - رحمه الله - عالي الهمة، شديد التعلق بكل ما يزيد في علمه، ويخدم هدفه^(١).

(١) انظر عن رحلاته: ذيل طبقات الحنابلة ٥/٢-٦، وسير أعلام النبلاء =

وإذا كان الحافظ عبدالغنى قد طوف حواضر العلم شرقاً
وغرباً، وحصل بذلك العلم الغزير وتبحر فيه حتى أصبح من أعلامه
البارزين، فإنه لا بد من أن ييذل كما أخذ، فقد حدث بأكثر البلاد
التي دخلها، وروى عنه خلق كثير^(١).



= ٤٤٤/٢١ - ٤٤٥، والقلائد الجوهريّة ٤٤٠/٢، وتذكّرة الحفاظ ١٣٧٣/٤،
والمستفاد من ذيل تاريخ بغداد ص ١٦٨، والبداية والنهاية ٣٨/١٣ - ٣٩.
(١) انظر: ذيل طبقات الحنابلة ٣٢/٢.

شيوخه

لقد كان الإكثار من الشيوخ سمة بارزة بين علماء السلف الصالح، فما من عالم له شأن إلا ونجد وراء نبوغه عدداً غير قليل من العلماء الذين تتلمذ على أيديهم، والحافظ عبدالغنى المقدسي ممن أكثر من الشيوخ، حيث حرص على أن لا يفوته السماع من مشاهير عصره، ورحلاته التي سبق الحديث عنها، كانت وسيلة رئيسة في الاتصال بهم، وفيما يلي أورد أهم شيوخه في كل بلد رحل إليه، كما ذكرهم المنذري وهو من تلاميذه، وهو لذلك كان من أكثر الناس معرفة به، وهم:

- ١- أبو المكارم عبدالواحد بن محمد بن هلال.
- ٢- أبو علي الحسن بن مكّي بن جعفر الصوفي.
- ٣- أبو المعالي عبدالله بن عبدالرحمن بن صابر.
- ٤- أبو عبدالله محمد بن حمزة بن أبي جميل.

ومن هؤلاء وغيرهم كان سماعه بدمشق.

٥- الخطيب أبو الفضل عبدالله بن أحمد الطوسي. وكان سماعه منه بالموصل.

٦- أبو محمد عبدالقادر بن أبي صالح الجيلي - شيخه في الفقه.

٧- أبو طالب المبارك بن علي بن محمد بن خضير الصيرفي.

٨- أبو الفضل المبارك بن المبارك بن صدقه السمسار.

٩- أبو الفتوح عبدالقاهر بن محمد بن عبدالله بن الوكيل.

١٠- أبو بكر أحمد بن المقرَّب الكرخي.

١١- أبو المعالي أحمد بن عبدالغني بن محمد الباجسراي.

١٢- أبو الحسن سعد الله بن نصر بن الدجاجي.

١٣- الحافظ أبو أحمد معمر بن عبدالواحد بن الفاخر.

١٤- أبو الفتح محمد بن عبدالباقي بن سلمان.

١٥- أبو المظفر يحيى بن علي بن خطاب الخيمي.

١٦- أبو بكر عبدالله بن محمد ابن النقور.

١٧- أبو القاسم يحيى بن ثابت بن بُندار.

١٨- أبو زرعه طاهر بن محمد المقدسي.

١٩- أبو المكارم المبارك بن محمد بن المعمر البادراني.

- ٢٠- أبو الحسن على بن المبارك بن الحسين الواسطي.
- ٢١- أبو محمد عبدالله بن أحمد بن أحمد ابن الخشاب.
- ومن هؤلاء وغيرهم سمع في بغداد.
- ٢٢- أبو المحاسن عبدالرزاق بن إسماعيل.
- ٢٣- أبو سعيد المطهر بن عبدالكريم.
- ٢٤- أبو الفرج إسماعيل بن محمد بن إسماعيل القومساني.
- ومن هؤلاء وغيرهم سمع في همدان.
- ٢٥- أبو موسى محمد بن أبي بكر المديني.
- ٢٦- أبو سعد محمد بن عبدالواحد بن عبدالوهاب الصائغ.
- ٢٧- أبو الفتح عبدالله بن أحمد بن أبي الفتح الخرقي.
- ٢٨- أبو العباس أحمد بن أبي منصور أحمد بن محمد بن ينال.
- ٢٩- أبو رشيد حبيب بن إبراهيم بن عبدالله المقرئ.
- ٣٠- أبو رشيد إسماعيل بن غانم بن خالد البيع.
- ٣١- أبو غالب محمد بن محمد بن ناصر.
- ٣٢- أبو القاسم عبدالله سفيان وأبو القاسم عليّ ابني أبي الفضل بن طاهر الخرقي.
- ٣٣- أبو بكر بنيمان بن أبي الفوارس بن أبي الفتح السبّاك. وسمع

- من هؤلاء وسواهم في أصفهان.
- ٣٤- العلامة أبو محمد عبدالله بن برّي.
- ٣٥- أبو عبدالله محمد بن علي الرّحبي.
- ٣٦- أبو الحسن علي بن هبة الله بن عبدالصمد الكاملى. وكان سماعه منهم في مصر. وسمع بالاسكندريه من
- ٣٧- الحافظ أبى طاهر أحمد بن محمد الأصفهاني. وهو من أشهر مشايخه الذين أكثر عنهم.
- ٣٨- وأبى محمد عبدالله بن عبدالرحمن العثماني.
- ٣٩- وأبى القاسم عبدالرحمن بن خلف المقرئ.
- ٤٠- وأبى الحسين يحيى بن أبى عبدالله محمد بن أحمد الرازي، وغيرهم^(١).

هؤلاء هم بعض أبرز مشايخه، وهم كثر، ولم يدع أحد من المؤرخين أنه استوعب ذكر مشايخه في أي بلد من البلدان التي رحل

(١) التكملة لوفيات النقلة ١٨/٢ - ١٩، وانظر السير ٤٤٤/٢١ - ٤٤٥،
والمستفاد من ذيل تاريخ بغداد ١٦٨ - ١٦٩، والقلائد الجوهريّة ٤٣٩/٢ - ٤٤٠، وغيرها من مصادر ترجمته.

إليها. إلا أن أكثر مشايخه كان في بغداد، ولعل السبب في ذلك أنها كانت عامرة بعدد كبير من جهابذة العلماء، فكانت تُعد بحق عاصمة العلم في ذلك العصر، إذ لم يجتمع من العلماء بذلك العدد الضخم، والشهرة الواسعة في أي بلد كما اجتمع فيها. والله أعلم.



تلاميذه

إن عالماً جليلاً مثل الإمام عبدالغنى المقدسي بلغ مرتبة الحفاظ المتقنين لا بد أن يتطلع إليه طلاب العلم للتتلمذ على يديه والإفادة منه، ولا بد أن يكون نشر العلم أحد أهدافه السامية التي أراد تكريس حياته لها، إلا أنه انشغل في طلب العلم وجمعه، وحينما اتجه لنشره توفاه الله قبل أن يتم ما عزم عليه، ولذلك يقول عنه ابن خالته الإمام موفق الدين ابن قدامة المقدسي: «رزق العلم وتحصيل الكتب الكثيرة، إلا أنه لم يعمر حتى يبلغ غرضه في ررايتها ونشرها»^(١) ومع ذلك حدث وعقد حلق العلم، وتتلمذ على يديه الكثير، ومن أشهرهم إبناه أبو موسى عبدالله بن عبدالغنى المقدسي الملقب بجمال الدين الذى نال ثناء العلماء وإعجابهم^(٢)، وأبو الفتح محمد بن عبدالغنى الملقب بعز الدين.

(١) ذيل طبقات الحنابلة ١١/٢ .

(٢) انظر: السير ٣١٨/٢٢، وتذكرة الحفاظ ١٤٠٨/٤ .

ومن تتلمذ على يديه محمد بن الواحد بن أحمد المقدسي
الجماعيلي الدمشقي الصالحى المعروف بالضياء المقدسي. الذي
جمع سيرة الإمام عبدالغني في مجلدين، وابن خالته الإمام موفق
الدين أبى محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي وكان من
أقرانه.

ويوسف بن خليل بن قراجا عبدالله شمس الدين أبو الحجاج
الدمشقي الأدمي. وعثمان بن مكى الشارعي، وعبدالقادر الرهاوي
ومحمد بن مهلهل الحسنى، وهو آخر من سمع منه^(١) وغيرهم.

ويذكر المنذري أنه حدث ببغداد، ودمشق، ومصر، ودمياط،
والإسكندرية ... ولم يزل يجمع ويسمع ويسمع، وذكر أنه ممن
حضر عنده وسمع منه^(٢)، وإذا كان - رحمه الله - قد حدث في
جميع هذه البلدان، وهو بالمكانة التى لا تخفى على أحد، فلنا أن
نتصور العدد الهائل من طلاب العلم الذين سمعوا منه وتعلموا على
يديه، إلا ان كتب التاريخ لم تسعفنا عنهم إلا بأمثلة قليلة ذكرت

(١) انظر عن تلاميذه تذكرة الحفاظ ١٣٧٣/٤، والقلائد الجوهريّة ٤٤٢/٢ .

(٢) انظر : التكملة ١٩/٢ .

بعضاً منها.

وكان - رحمه الله - ذا عناية بتلاميذه، يكرمهم، ويحسن إليهم، ويتعهد النابهين منهم ويرشدهم إلى الرحلة من أجل الطلب، بل ويحملهم عليها ويعينهم على أعبائها^(١)؛ لأنه - رحمه الله - يرى فيها أنجح السبل لتحصيل العلم، من واقع تجربته التي عاشها، وكابدها.



(١) انظر: السير ٤٥٠/٢١ .

ثقافته وثناء العلماء عليه

كان الإمام المقدسي شغوفاً بالحديث وعلومه، فقد قضى جل طلبه في هذا الميدان حتى برز فيه، وفاق مشايخه وأقرانه، وأصبح من جهابذته وأعلامه، وإنتاجه العلمي في هذا الفن تميز بالجودة والدقة والإتقان، فكتابه الشهير الضخم في الرجال المعروف بـ «الكمال» والكتاب الذي ألفه مستدركاً فيه بعض الأوهام التي وقع فيها الحافظ أبو نعيم الأصبهاني في كتابه «معرفة الصحابة» يدلان على نبوغ وبراعة وإتقان، فعمله في كتاب «تبيين الإصباح» كان عملاً جسوراً هابه جهابذة سواه، فهذا شيخه أبو موسى محمد بن أبي بكر المديني تمنى أن يقوم بهذا العمل فلم يجسر عليه كما ذكر الضياء المقدسي حين قال: ... فكان الحافظ أبو موسى يشتهي أن يأخذ على أبي نعيم في كتابه الذي في الصحابة فلم يجسر، فلما قدم الحافظ عبدالغنى أشار إليه بذلك، قال: فأخذ على أبي نعيم نحواً من مئتين وتسعين موضعاً^(١).

(١) السير ٤٥٨/٢١ .

ووصف الذهبي عمله فيه بأنه يدل على براعته وحفظه^(١).

وللحافظ عبدالغنى اهتمامات علميه أخرى، وإن كان اشتهر عنه نبوغه في الحديث بحيث لا يعرف عنه إلا أنه محدث نحري لا يشق له غبار، فقد درس الفقه والخلاف وأخذ منه بنصيب وافر حتى أصبح فيه متكلماً، وفي مسائله مناظراً، وكان أبرز شيوخه في هذا الفن هو وابن خالته الامام موفق الدين ابن قدامة الشيخ نصر بن فتيان المشهور بابن المنى، والشيخ عبدالقادر الجيلي في بغداد، وكان عالماً في عقيدة السلف متمكناً فيها واسع الدراية بها، وكان ذا دراية بالمذاهب المخالفة، وكتابه هذا أكبر شاهد على معرفته بعقيدة السلف وتضلعه في مسائلها، وإحاطته بالمذاهب الأخرى.

وله مؤلفات أخرى تدل على تمكنه في هذا العلم العظيم، مثل كتاب التوحيد، وكتاب الصفات، وغيرها.

كما أن تأليفه في مشكل الحديث يدل على أنه عالم لغوي متمكن حيث ألف في ذلك كتابه «غنية الحفاظ في تحقيق مشكل

(١) نفس المصدر ص ٤٤٨ .

الألفاظ» وإن كنت لم أطلع عليه إلا أن عنوانه يدل على أنه في علم الغريب الذي لا يؤلف فيه عادة إلا من كان له من علم العربية نصيب.

أما مكانته بين العلماء وثناؤهم عليه فكان مداره على ما اشتهر به وتبحر فيه، ألا وهو علم الحديث ورجاله، إذ أنه -يرحمه الله - أولاه العناية الكبرى حتى أصبح إماماً فيه، وجهبذاً من أبرز جهابذته، وعلماً من أعلامه ومشاهيره. ولذلك وصفه الحافظ الضياء بقوله: كان الحافظ عبدالغنى أمير المؤمنين في الحديث^(١).

ووصفه ابن النجار بقوله: كان غزير الحفظ، من أهل الحفظ والإتقان والتجويد، قيماً بجميع فنون الحديث، عارفاً بقوانينه وأصوله، وعالله، وصحيحه وسقيمه، وناسخه ومنسوخه، وغريبه، ومشكله، وفقهه، ومعانيه، وضبط أسماء رواته، ومعرفة أحوالهم.^(٢)

(١) ذيل طبقات الحنابلة ٧/٢، وسير أعلام النبلاء ٤٤٨/٢١ .

(٢) نقلاً عن ذيل طبقات الحنابلة ٩/٢ .

ووصفه الحافظ ابن كثير قارناً بينه وبين شيخه المزي حيث قال: لقد كانا نادرين في زمانهما في أسماء الرجال، حفظاً وإتقاناً، وسماعاً وإسماعاً وسرداً للمتون وأسماء الرجال.^(١)

وقد دون شيخه أبو موسى المديني ثناءه على الحافظ على كتاب «تبيين الإصابة» حيث قال: قلّ من قدم علينا يفهم هذا الشأن كفهم الشيخ الإمام ضياء الدين أبي محمد عبدالغني المقدسي، وقد وفق لتبيين هذه الغلطات، ولو كان الدار قطني وأمثاله في الأحياء لصوبوا فعله، وقلّ من يفهم في زماننا ما فهم.^(٢)

وقال عنه الضياء: كان شيخنا الحافظ لا يكاد يُسأل عن حديث إلا ذكره وبينه وذكر صحته أو سقمه، ولا يُسأل عن رجل إلا قال: هو فلان بن فلان الفلاني ويذكر نسبه.^(٣)

هذا قليل من كثير قيل بحق هذا الجهد الفذ، فقد نال إعجاب العلماء في عصره وفي كل عصر جاء بعده إلى يومنا هذا، وكتبه تعد مرجعاً أميناً وكنزاً ثميناً من كنوز هذا العلم العظيم.

(١) البداية والنهاية ٣٩/١٣ .

(٢) سير أعلام النبلاء ٤٤٩/٢١ .

(٣) نفس المصدر ص ٤٤٨ .

مؤلفاته

لقد كان لنبوغ الحافظ المقدسي، وسعة علمه، وفرط عنايته بجمع كل ما تيسر له من الكتب، أثر بارز في وفرة إنتاجه سيما في مجال الحديث ورجاله، وفي بعض المجالات الأخرى التي لا تنفك عن السنة والتي تعتبر أحد مصادرنا مثل علم العقيدة على منهج السلف الصالح.

وفيما يلي أورد ما تيسر لي من عناوين مصنفاته:

١ - كتاب التوحيد : حقق ضمن رسالة علمية بالجامعة الإسلامية، وله صورة بمكتبة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة برقم «١٥٤٤» ضمن مجموعة مصورة عن أصلها بالمكتبة الظاهرية في دمشق.

٢ - الجامع الصغير لأحكام البشير النذير : لم يتمه المصنف، ويوجد منه عدة أجزاء مصورة بمكتبة الجامعة الإسلامية برقم

«٢٣٢٤» ، و «٥٤٨» وأصلها في المكتبة الظاهرية في دمشق.

٣ - الأحكام : وهو كتاب غير مسند صنفه على أبواب الفقه يقع في ستة أجزاء.

٤ - الأربعين من كلام رب العالمين : وقد ذكر الحافظ ابن رجب أربعة كتب بعنوان الأربعين، ولم يميز منها في الاسم إلا هذا العنوان الذي أوردت ولعلها أحاديث مختاره في موضوعات متعددة في كل موضوع أربعين حديثاً.

٥ - الترغيب في الدعاء والحث عليه : وقد حقق ضمن رسالة علمية بالجامعة الإسلامية وله نسخة مصورة عن أصلها بالظاهرية، محفوظة بقسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية برقم «٢٣١٢» و «٢٣١٣» ضمن مجموعة.

٦ - التوكل وسؤال الله عز وجل : ومنه نسخة مصورة بمكتبة الجامعة الإسلامية برقم «٢٣١٥» ضمن مجموعة، مصورة عن أصلها بظاهرية دمشق.

٧ - الآثار المرضية في فضائل خير البرية : أربعة أجزاء.

- ٨ - أحاديث الأنبياء : منه صورة في مكتبة الجامعة الإسلامية رقم
 (طبع في دار السالك تحقيق ابن عبد الرحمن العفيم ١٤٤١
 عمدة الحارث ٢٨ حديثاً وهو ٥٠٠ ومائة).
 ٩ - أحاديث الشعر : مصور بالجامعة الإسلامية عن أصله في
 المكتبة الظاهرية ورقمه في الجامعة (٨٧٣).
 (طبع في المكتبة الإسلامية
 عمدة الحارث ٢٨ حديثاً وهو ٥٠٠ ومائة).
 ١٠ - كتاب الجواهر : مصور بمكتبة الجامعة الإسلامية برقم
 (٥٤٩) وأصله في المكتبة الظاهرية.
 ١١ - أخبار الحسن البصري : مصور بمكتبة الجامعة الإسلامية عن
 أصله في المكتبة الظاهرية ورقمه في الجامعة (٧٧٨) ضمن
 مجموعة.
 ١٢ - أخبار الصلاة : مصور بمكتبة الجامعة الإسلامية ضمن
 مجموعة رقم (٩٦٤).
 (طبع في دار السالك تحقيق ابن عبد الرحمن العفيم ١٤٤١
 عمدة الحارث ٢٨ حديثاً وهو ٥٠٠ ومائة).
 ١٣ - كتاب التهجد : جزءان.
 ١٤ - كتاب الأسرار : جزءان.
 ١٥ - الروضة : أربعة أجزاء.
 ١٦ - كتاب الفرج : جزءان.

١٧- الصلوات من الأحياء إلى الأموات، جزءان.

١٨- الصفات : جزءان.

١٩- اعتقاد الإمام الشافعي ، جزء كبير.

٢٠- الاقتصاد في الإعتقاد : جزء غير مسند ، وهو موضوع

عملي هذا.

٢١- الأقسام التي أقسم بها النبي ﷺ ، جزء.

٢٢- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : جزء.
 طبع في دار الكتب / لبنان تحقيق
الشيخ محمد باقر المجلسي ١٤١٦ هـ عدد الأوراق ٩٦ حيت
ومعها شرحه

٢٣- المصباح ، في عيون الأحاديث الصحاح، ثمانية وأربعين

جزءاً يشتمل على أحاديث الصحيحين، يوجد منه بعض

أجزاء مصورة في قسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية.

٢٤- النصيحة في الأدعية الصحيحة : جزء غير مسند.

٢٥- اليواقيت في المواقيت : مجلد.

٢٦- تبين الإصابة لأوهام حصلت في معرفة الصحابة: ويعني

بمعرفة الصحابة كتاب الحافظ أبي نعيم الأصبهاني، وقد عد

عمل الحافظ عبدالغني في هذا الكتاب دليل براعته وتمكنه.

(راجع الحديث عن ثقافته).

٢٧- تحريم القتل وتعظيمه : يوجد له نسخة مصورة بمكتبة الجامعة الإسلامية رقمها «١٥٤٤».

٢٨- تحفة الطالبين في الجهاد والمجاهدين.

٢٩- تذكرة مختصرة في أصول الفقه على مذهب الإمام أحمد :
منها نسخة مصورة في مكتبة الجامعة الإسلامية ضمن
مجموع رقم «١٥٣١».

٣٠- جزء في ذكر القبور.

٣١- حديث الإفك : يوجد له نسخة مصورة بمكتبة الجامعة
الإسلامية فيلم رقم «٢٠/٣٦٦٧».

٣٢- كتاب الحكايات : سبعة أجزاء.

٣٣- درر الأثر : على حروف المعجم. غير مسند، ويقع في تسعة
أجزاء.

٣٤- ذكر الإسلام : حقق ضمن رسالة علمية بالجامعة الإسلامية،
طبع في دار السقا دمشق تحقيقاً من عبد الغنى النابلسي وعبد الكريم السقا
١٩٩٧ م دارية ٩٧ ديكا وهو عن ١٧٠ م.

ويوجد له نسخة مصورة بمكتبة الجامعة الإسلامية رقمها
«١٥٤٤» ضمن مجموعة.

٣٥- ذكر النار : حقق ضمن الرسالة العلمية المشار إليها آنفاً، وله
نسخة مصورة بمكتبة الجامعة الإسلامية، ضمن مجموعة
رقمها «١٤٩٩». طبع في دار البعث الإسلامية بدمشق، أديب محمد الخزاوي
١٤٥٠ هـ عدد ١١٤ دينا، وهو من ٧٠٠٠ نسخة.

٣٦- ذم الرياء : جزء كبير.

٣٧- ذم الغيبة : جزء كبير.

٣٨- رسالة في الجواب عن سؤال معنى لا إله إلا الله المعبود بكل
مكان : يوجد منه نسخة مصورة بمكتبة الجامعة الإسلامية
برقم «٤/٩٥٥» ضمن مجموعة.

٣٩- سيرة النبي ﷺ ، جزء كبير ، غير مسند.

٤٠- عمدة الأحكام من كلام خير الأنام: طبع بتحقيق محمود
الأرنؤوط. وهو غير مسند. بجميع طبع مرات منها طبع بتحقيقه
الفاطمة محمد شاكر، ١٤١٠ هـ.

٤١- غنية الحفاظ في تحقيق مشكل الألفاظ : مجلدان.

٤٢- فضائل الحج : جزء.

٤٣- فضائل حسان ومقتل عثمان : يوجد له صورة بمكتبة الجامعة ضمن مجموع رقم «٥٦٣» وأصلها في المكتبة الظاهرية.

٤٤- فضائل الصدقة : جزء.

٤٥- فضائل رمضان : جزء ، ويوجد له نسختان مصورتان عن أصلهما في الظاهرية ورقمها بالجامعة الإسلامية «٥٥٤»،
٤٨٤» ضمن مجموعة. ^{طبع}

٤٦- فضائل الصدقة : جزء.

٤٧- فضائل عشر ذي الحجة: جزء.

٤٨- فضائل عمر بن الخطاب، ويوجد له نسخة مصورة في مكتبة الجامعة الإسلامية رقمها «١٩/٣٦٦٧».

٤٩- فضائل مكة : أربعة أجزاء.

٥٠- فضل الجهاد : منه نسخة مصورة عن أصلها في الظاهرية، وتوجد في مكتبة الجامعة الإسلامية ضمن مجموع رقم «٣٧/٥٤٥».

٥١- الكمال في معرفة الرجال : على رجال الكتب الستة، وهو الذي هذبه الحافظ أبو الحجاج المزي في كتابه «تهذيب الكمال».

٥٢- محنة الإمام أحمد بن حنبل: نشرت بتحقيق الدكتور عبدالله بن عبد المحسن التركي. طبع أمّها دار الكتب العلميّة بيروت.

٥٣- نهاية المراد من كلام خير العباد في السنن يقع في نحو مائتي جزء، ويوجد منه قطعة مصورة بمكتبة الجامعة الإسلامية ورقمها «٤٩٠» وأصلها في المكتبة الظاهرية.

٥٤- مناقب عمر بن عبدالعزيز : جزء.

٥٥- وفاة النبي ﷺ : جزء. (١)

وما أوردته ليس حصراً لمصنفاته فهناك الكثير مما لم يتم، والكثير مما جمعه ولم يبيضه.

(١) مصادر عن هذه المؤلفات : ذيل طبقات الحنابلة ١٨/٢ - ١٩، والمنهج الأحمد للعلّيمي ص ٣٢٦/خ، وسير أعلام النبلاء ٤٤٦/٢١ - ٤٤٨، وهدية العارفين ٥٨٩/٥، وفهارس المخطوطات بمكتبة الجامعة الإسلامية .

وهكذا نرى أن إنتاجه وفير، ومنهجه في التأليف يميل إلى أفراد
مهمات المسائل والموضوعات بمؤلفات خاصة، فرحمه الله رحمة
واسعة وأجزل له الأجر والثواب، إنه سميع مجيب.



محتـه

لقد ابتلي كثير من العلماء المخلصين على مر التاريخ بكثير من المحن، لثباتهم على الحق وصدودهم في وجه أعدائه، وعدم ممالة الحكام والسلاطين، ومجاراتهم في أهوائهم، فهذا إمام أهل السنة أحمد بن حنبل اصطلى بنار المبتدعة من أرباب الإعتزال في عصره وسلطانهم الذي سخروه لخدمة فكرهم، فما انقاد لما يريدون، ولا ضعف أمام بطشهم ولا استكان، بل صمد صمود الرواسي، فأظهر الله الحق على يديه في مسألة من أخطر ما تكلم فيه المبتدعة في ذلك العصر، ألا وهي مسألة القول بخلق القرآن، فكان لموقفه العظيم هذا أثره الكبير في قمع البدعة وانحسار سلطانها، وظهور الحق على الباطل في ملحمة تاريخية فريدة، سجلها رجل واحد بسبب صدوده وتحديه لأئمة البدعة والضلال وسلطانهم الذي كان يناصرهم، ويحمل على اعتناق فكرهم لا بالإقناع- ففكرهم متهافت مصادم لفطر العقول المستقيمة والأفكار المستنيرة بنور

الوحي - بل بالقتل والضرب والتعذيب، وهذا شأن كل مفلس من الحق، لا يتورع أن يسلك ما استطاع من وسائل لنشر باطله، وقمع خصومه.

ولنا مثل آخر ناصع الدلالة والبيان على إفلاس أرباب الأفكار المتهوكة من كل إقناع يؤيد فكرهم، ويظهر باطلهم، فهذا الإمام الحافظ أبو إسماعيل عبدالله بن محمد الأنصاري الهروي المتوفي سنة ٤٨١ هـ، تألب عليه المبتدعة لإظهاره الحق ووقوفه بحزم في وجه الباطل، وحاولوا بما استطاعوا من حيل ووسائل لاستخدام السلطان وإيغار صدره عليه ليتقم منه ويبطش به، لأنهم أفلسوا فكرياً، وما استطاعوا أن يدافعوا عن باطلهم أمام صولة الحق الدامغ الذي كان يقرره الإمام الهروي، مستنداً إلى أنصع دليل وأوضح حجة، من خلال كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، فبلغ بهم الإسفاف والحقْد إلى أن يحيكوا ضده مؤامرة قدره تمثلت في حملهم صنماً صغيراً من نحاس، جعلوه في المحراب تحت سجادة الشيخ الهروي، ودخلوا على السلطان مستغيثين مولولين بأن الشيخ مجسم، ودليلهم على ذلك الصنم الذي وضعوه سجادته وقالوا - ظلماً وزوراً وبهتاناً - بأنه هو الذي وضعه لأنه يزعم أن الله

على صورته. ولكن الله أبطل مكيدتهم، ورد كيدهم إلى نحورهم
فانكشف للسلطان مكرهم وخبثهم وكذبهم، وأقروا بصنيعهم
فارتد كيدهم إلى نحورهم.^(١)

وهذه محنة الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية الذي مات في
السجن لدفاعه عن الحق وصموده في وجه الباطل.

تلك أمثلة يسيرة مما حصل لعلماء الأمة المخلصين، وليس الإمام
المقدسي بدعاً من هؤلاء، فقد أراد الله له الخير بأن جعله من المبطلين
الصابرين، فالإبتلاء سنة الله في أهل الخير والصلاح، فالأنبياء عليهم
السلام أكثر الناس ابتلاءاً يليهم الأمثل فالأمثل من أتباعهم.

وهذه قصة الإمام المقدسي في محنته كما روتها لنا كتب
التاريخ، وموقفه فيها، وصموده في وجه طغاتها، مثل آخر على حقد
المبتدعة على أهل السنة والجماعة وعلماهم، فقد كان الإمام
المقدسي متأثراً بالإمام أحمد وسيرته العطرة وآرائه السديدة متأثراً
كبيراً، حتى إنه دعا الله تعالى أن يرزقه سيرة مثل سيرته، فقد ذكر
الذهبي نقلاً عن الحافظ الضياء المقدسي أحد تلامذة الإمام عبدالغني

(١) انظر هذه القصة في تذكرة الحفاظ للذهبي ١١٨٨/٣ .

قال: سمعت أبا محمد عبدالرحمن بن محمد بن عبدالجبار يقول:
سمعت الحافظ يقول: سألت الله أن يرزقني مثل حال الإمام أحمد،
فقد رزقني صلاته قال: ثم ابتلي بعد ذلك وأوذي.^(١)

ونظراً لما للحافظ من مكانة علمية عالية لم تتوفر لأحد من أبناء
عصره، وما كان يبذله من جهد في نشر العلم الصحيح، متمسكاً
في ذلك بالكتاب والأثر، فقد كثر حساده ومخالفوه من المبتدعة،
الذين لا يفتأون على مر التاريخ يحاربون أهل السنة والجماعة،
فجعلوا يجتهدون في ايدائه والنيل منه، ذكر الحافظ ابن رجب أن
الحافظ عبدالغني كان يحدث بدمشق، وينتفع الناس به إلى أن تكلم
في الصفات والقرآن بشيء أنكره عليه أهل التأويل من الفقهاء،
وشنعوا به عليه.^(٢)

فضايقوه في جامع دمشق، وكادوا له كثيراً، ودبروا له بعض
المؤامرات التي اثاروا بها أنصار الفريقين، ثم أغروا به الوالي زاعمين
أنه هو وأصحابه من الحنابلة إنما يريدون الفتنة، وذكروا مخالفته

(١) السير ٤٥٨/٢١، وتذكرة الحفاظ ١٣٧٨/٤، وذيل طبقات الحنابلة ١٩/٢.

(٢) انظر: ذيل طبقات الحنابلة ٩/٢.

لهم في الاعتقاد، وطلبوا مناظرته، وأرادوا حمله على أن يقول بقولهم، ويعتقد عقيدتهم، ويسجل ذلك لهم بخط يده، ولكنه صمد في وجوههم فناظرهم وأظهره الله عليهم، فما كان منهم إلا أن رفعوا كل ما يختص به وبأصحابه من جامع دمشق بإذن من واليها، وكسروا منبره ومنعوه من الجلوس، ومنعوا أصحابه حتى من الصلاة في الجامع، وكادت تحصل فتنة عظيمة، لولا أن الحافظ كان حكيماً، فآثر الخروج من دمشق درءاً لشرهم فمضى إلى بعلبك، ومنها إلى مصر، فلاحقه أهل دمشق الذين أرسلوا إلى ملكها العزيز عثمان رسولاً حاملاً إليه افتراءاتهم وتشنيعاتهم على الحافظ، ولكن الله وقاه شر هذه المكيدة، فأقام في مصر معزراً مكرماً في حماية ملكها الجديد الملك العادل، رغم ما بذله المخالفون في مصر من جهد في سبيل إيذائه، حيث حاولوا إيغار صدر الملك عليه، حتى يقال إنه قد بلغ الأمر ببعضهم أن بذل أموالاً طائلة من أجل قتله، ولكن الله نجاه من مكيدتهم، فلما سافر الملك العادل إلى دمشق وحل محله الملك الكامل، عزم هذا على إخراج الحافظ من مصر لكثرة ما قاله فيه عنده المخالفون، واعتقل في دار سبع ليال، وصفها - رحمه الله -

بقوله: «ما وجدت راحة بمصر مثل تلك الليالي»^(١).

إلا أنه بعد أن تأكد للملك سوء مقاصد مخالفيه وخبث طويتهم وأنهم حاسدون له، وحاتقون عليه بسبب تشبثه بالقرآن والسنة في الإعتقاد خلى سبيله وأمر بعدم التعرض له^(٢).

فما أشبه موقف هؤلاء من الحافظ المقدسي بموقف اسلافهم من المبتدعة من إمام أهل السنة الإمام احمد، الذي دعا الحافظ الله أن يرزقه حالاً مثل حاله، فكان له ما أراد.

وليست هذه هي المحنة الوحيدة التي حصلت للإمام المقدسي بل حصلت له محتتان أخريان، احدهما في أصبهان، والأخرى بالموصل.

فأما بالموصل : فيذكر الحافظ الضياء أن الإمام عبدالغني حينما استدرك على أبي نعيم في كتابه معرفة الصحابة نحواً من مئتين وتسعين موضعاً، استاء لذلك صدر الدين أبوبكر محمد بن

(١) انظر : ذيل الطبقات ٢/٢١، ٢٥، والسير ٢١/٤٥٩ - ٤٦١ .

(٢) انظر ما ذكره ابن رجب من قصص تؤيد ذلك ٢/٢٦ من الذيل.

عبد اللطيف بن محمد الخجندي، رئيس الشافعية بأصبهان، وكان
أشعرياً متعصباً لأبي نعيم، فطلب الحافظ عبد الغني فأراد هلاكه
لذلك فاخترني^(١).

أما بالموصل فيحكى الحافظ قصته قائلاً : كنا بالموصل نسمع
الضعفاء للعقيلي، فأخذني أهل الموصل وحبسوني، وأرادوا قتلي من
أجل ذكر شيء فيه، فجاءني رجل طويل ومعه سيف، فقلت: يقتلني
وأستريح، قال: فلم يصنع شيئاً، ثم اطلقوني^(٢).

فأعد ذلك هو الامام المحمدي
أبي إسحاق إبراهيم بن علي
الكراسي الحوضي المحدث بابن
الكراسي
المتوفى سنة ٤٥٩ هـ
رحمته الله

وسبب خلاصه: أن أحد من كان يسمع معه قلع ذلك الشيء
الذي أغضب أهل الموصل - من الكراس - ولعله كان يتصل بأبي
حنيفة - فلما أرسلوا وفتشوا عما يريدون لم يجدوا شيئاً^(٣).

وهكذا نرى أن الحافظ عبد الغني قد ناله أذى كثير من أجل
ثباته على عقيدته، وعدم مدهانته للمبتدعة، فقد كان - رحمه الله -
لا يخاف في الله لومة لائم.

(١) انظر: السير ٢١/٤٥٨ - ٤٥٩ .

(٢) نفس المصدر ص ٤٥٩ .

(٣) نفس المصدر .

عقيدته

الإمام عبدالغني المقدسي - رحمه الله - رزقه الله العلم الشرعي الخالي من شوائب الآراء السقيمة والأهواء العقيمة، فقد ترعرع في أحضان السنة النبوية الشريفة، ورتع من رياضها الورافة، حتى أصبح علماً من أعلامها، إذا تحدث أنصت له الناس، وإذا أُلِف تلقى طلاب العلم، بل والعلماء تأليفاته بالقبول، فذاعت بينهم ونفع الله بها، وأصبحت مثلاً يحتذى في الدقة والالتزام، وإذا كان هذا هو مرتعه فلن يكون له إلى غيره معدلاً، ولا يمكن أن يرضى بسواه بدلاً، وكان قد دعى - كما سبق أن أسلفت - أن يرزقه الله حالاً كحال إمام أهل السنة أحمد بن حنبل، فكان له ما أراد، فقد تأثر به تأثراً كبيراً في مسلكه ومنهجه، والإمام أحمد كان إماماً في العلم والعمل، والمنهج والسلوك، فقد كان قدوة صالحة بأسلوبه المميز في إيضاح العقيدة الصحيحة، والجهاد في إقرارها والدفاع عنها، فقد كافح وناجح، ووقف سداً منيعاً في وجه الدخلاء على عقيدة الأمة،

الذين حاولوا النيل منها، وزعزعة منهجها القويم، واشتهر هو واتباعه بالتمسك بعقيدة السلف، والذب عنها، وتأليف الكتب في إيضاها وترسيخها، ولجم خصومها، بالحجج الدامغة، والأدلة الواضحة، ولذلك كانت مؤلفات الإمام عبدالغني المقدسي تقصد إلى الهدف نفسه، حيث سار على منهج السلف في التأليف في العقيدة، فقد جعل من نصوص الكتاب والسنة مداراً لما يهدف إليه، مجاناً للكلام المذموم، فمنها ما هو سرد للنصوص بأسانيدها، كما هو الحال في كتاب التوحيد إلا أن عقيدته تتضح لنا أكثر من ثانيا هذا الكتاب الذي هو موضوع دراستي هذه، حيث ألفه بأسلوب يقرر به عقيدته التي هي عقيدة السلف، ويتضمن الرد على الخصوم، مستنداً في كل ما يقول إلى نصوص الكتاب والسنة، وأقوال سلف الأمة، فيقول في أوله: «إعلم وفقنا الله وإياك لما يرضيه من القول والنية والعمل، وأعاذنا وإياك من الزيغ والزلل، أن صالح السلف وخيار الخلف، وسادة الأئمة، وعلماء الأمة، اتفقت أقوالهم، وتطابقت آراؤهم على الإيمان بالله عز وجل، وأنه أحد فرد صمد، حي قيوم، سميع بصير، لا شريك له ولا وزير، ولا شبيه ولا نظير، ولا عدل، ولا مثل، وأنه عز وجل موصوف بصفاته القديمة التي نطق بها

كتابه العزيز الذي «لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد» وصح بها النقل عن نبيه، وخيرته من خلقه، محمد سيد البشر... ولم يدع للمحد مجالاً، ولا لقائل مقالاً.. فآمنوا بما قال الله سبحانه في كتابه، وصح عن نبيه، وأمرّوه كما ورد من غير تعرض لكيفية، أو اعتقاد شبهة أو مثلية، أو تأويل يؤدي إلى التعطيل، ووسعتهم السنة المحمدية، والطريقة المرضية، ولم يتعدوها إلى البدعة المردية الرديّة، فحازوا بذلك الرتبة السنية والمنزلة العلية»^(١)

ثم شرع بعد ذلك في تفصيل القول في الصفات بإيراد أدلتها من الكتاب والسنة، وأقوال سلف الأمة مثل صفتي العلو والإستواء، الذي قال بعد إيراد أدلتهم: «وفي هذه المسألة أدلة من الكتاب والسنة يطول بذكرها الكتاب، ومنكر أن يكون الله في جهة العلو بعد هذه الآيات والأحاديث، مخالف لكتاب الله، منكر لسنة رسول الله». ^(٢)

(١) راجع ص ٧٩، ٨٠ .

(٢) راجع ص ٩٤ .

وقال -رحمه الله- معقّباً على حديث الجارية التي سألتها الرسول ﷺ: أين الله؟ فقالت: في السماء: «ومن أجهل جهلاً، وأسخف عقلاً، وأضل سبيلاً ممن يقول إنه لا يجوز أن يقال: أين الله، بعد تصريح صاحب الشريعة بقوله «أين الله»^(١)؟!

وقال معقّباً على ما أورده من أدلة لإثبات صفة الوجه: «فهذه صفة ثابتة بنص الكتاب وخبر الصادق الأمين، فيجب الإقرار بها، والتسليم، كسائر الصفات الثابتة بواضح الدلالات»^(٢).

وفي صفة النزول سار على المنوال نفسه، فأثبت بالأدلة، ونفى جواز التأويل حيث قال: «وتواترت الأخبار، وصحت الآثار، بأن الله عز وجل ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا، فيجب الإيمان به، والتسليم له وترك الاعتراض عليه، وامراره من غير تكييف، ولا تمثيل، ولا تأويل، ولا تنزيه ينفي حقيقة النزول... ولا يصح حمله على نزول القدرة، ولا الرحمة، ولا نزول الملك»^(٣).

(١) راجع ص ٨٩ .

(٢) راجع ص ٩٨ .

(٣) راجع ص ١٠٠، ١٠١ .

وهكذا في بقية ما أورده من صفات، إثبات مقرون بالتحذير من التشبيه والتعطيل، وهذا هو مذهب السلف الذي به يقولون، وعنه ينافحون، ألا ترى إلى قول الحافظ أبي عثمان اسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني - رحمه الله - : «إن أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة، يعرفون ربهم تبارك وتعالى بصفاته التي نطق بها كتابه وتنزيله، وشهد له بها رسوله، على ما وردت به الأخبار الصحاح، ونقله العدول الثقات، ولا يعتقدون تشبيهاً لصفاته بصفات خلقه، ولا يكييفونها تكييف المشبهة، ولا يحرفون الكلم عن مواضعه تحريف المعتزلة والجهمية، وقد أعاذ الله سبحانه أهل السنة من التحريف والتكييف، ومن عليهم بالتفهم والتعريف، حتى سلكوا سبيل التوحيد والتنزيه، وتركوا القول بالتعطيل والتشبيه»^(١)، وهذا هو المنهج الذي سار عليه الإمام عبد الغني المقدسي - رحمه الله - فهو سلفي العقيدة منهجاً وتقريراً، وجميع ما ورد في كتابه هذا، وفي غيره من الكتب المؤلفة في مسائل العقيدة

(١) ذكره عنه بسنده الإمام ابن قدامة المقدسي في ذم التأويل ص ١٦، وانظر عقيدة السلف وأصحاب الحديث للصابوني ضمن الرسائل المنيرية ١٠٦/١ - ١٠٧.

دليل على ذلك، فقد اشتملت على بيان مجمل لعقيدة السلف،
بأسلوب تميز بالالتزام بمنهج الوحي، وعدم تجاوزه إلى الكلام
المقوت، الذي ارتضاه المتأخرون، فجانبوا به طريق الحق، ووقعوا
في حبال الكائدين من أعداء الإسلام، فإننا الله وإنا إليه راجعون.



وفاته

توفي - رحمه الله - يوم الإثنين، الثالث والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ستمائة من الهجرة النبوية، ودفن بالقرافة^(١) في مصر يوم الثلاثاء، وشيعه خلق كثير من الأئمة والأمراء.^(٢)

وكانت وصيته رحمه الله لابنه أبي موسى هي: المحافظة على علم الحديث الذي تعب في جمعه وخدمته، وتقوى الله تعالى، والمحافظة على طاعته^(٣)، وكانت أمنيته الجنة والنظر إلى وجه الله الكريم، فأنعم بها من وصية تهم كل مسلم يرجو أن يلقي الله تعالى

(١) القَرَّافَةُ : خُطَّةٌ بِالْفَسْطَاطِ مِنْ مِصْرَ، وَقَرَّافَةٌ بِطَنْ مِنَ الْمَعَافِرِ نَزَلُوهَا فَسَمِيَتْ بِاسْمِهِمْ، وَكَانَتْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ مَقْبَرَةً أَهْلَ مِصْرَ.
انظر : معجم البلدان ٣١٧/٤.

(٢) انظر : سير أعلام النبلاء ٤٦٧/٢١، وذيل طبقات الحنابلة ٢٩/٢، والمنهج الأحمد ص ٣٢٧ خ، والقلائد الجوهريّة ٤٤٢/٢، والبداية والنهاية ٣٩/١٣.

(٣) نفس المصادر.

وهو عنه راض، وانعم بها من أمنية هي غاية عمل العاملين. فرحم الله هذا الإمام الجِهْبَذ، الذي قضى عمره خادماً لسنة رسول الله، مجاهداً من أجل حماية عقيدة السلف، آمراً بالمعروف، وناهياً عن المنكر، لا يهتم من الدنيا إلا ما يقيم صلبه، مستعيناً به على طاعة الله، فقد كانت سيرته مثلاً يحتذى، واجتهاده في تحصيل العلم مثلاً يضرب، وهامهم طلاب العلم -إلى يومنا هذا- ينهلون من معين علمه، ويفيدون من اجتهاده وجهاده، فجزاه الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.



موضوع الكتاب

للإمام الحافظ عبدالغني المقدسي مؤلفات عظيمة في خدمة عقيدة السلف الصالح، فقد سار على منهاجهم فيها تأليفاً لنصوصها، وتقريراً وإيضاحاً لمسائلها، وله جهاد بارز في مقارعة المبتدعة، حيث ناله بسبب عقيدته السلفية الملتزمة كثير من الأذى - كما تقدم عند الكلام عن محتته - فأصابه فيها ما أصاب أسلافه، وإذا كان - رحمه الله - قد ألف قدراً لا بأس به من الكتب في إيضاح عقيدة السلف وتقريرها، مثل كتاب التوحيد الذي سار فيه على طريقة السلف، حيث ساق أدلة مسائله بإسنادها، دون أن يعلق عليها، لأنه من عادة علماء السلف أن يوردوا النصوص مسندة، ولا يخوضوا في بيان معانيها، لأنهم يرون ذلك من الأمور المسلمة، إذ من منهجهم الذي رسموه لأنفسهم في هذا الباب أن يوردوا النصوص ويقفوا عليها لوضوح معناها، وجلاء دلالتها.

إلا أنهم قد يضطرون إلى الخروج عن هذه القاعدة بسبب ما

ابتلوا به من طوائف نذت عن منهج السلف، الذي هو منهج القرآن،
وفضلوا اتباع أساليب الأدعياء من فلاسفة اليونان، وحذروا من
الاعتماد على مافي نصوص الوحي من البيان يقول ابن المرتضى
اليمني واصفاً حالهم: نبغ في هذا الزمان من عادى علوم القرآن،
وفارق فريق الفرقان، وصنف في التحذير من الإعتداد على مافيه من
التبيان، في معرفة الديان، وأصول قواعد الأديان، وحث على
الرجوع في ذلك إلى معرفة قواعد المبتدعة واليونان، منتقصاً لمن
اكتفى بما في معجز التنزيل من البرهان، مقبلاً لتلقي كثير من
محكماته بالقبول والإيمان، لا جرم أن الله تعالى وإن وصفه بأنه
لقوم هدى، فقد وصفه بأنه على قوم عمى، فحسبوه حين عموا عنه
وصموا أنه لأمر يرجع إلى ذاته، ولخلل يعود إلى بين آياته، ولم
يعلموا أن ذلك يخصهم، لما في قلوبهم من العمه والعمى، والرداءة
والرديء، فكأنهم المنافقون ريباً وخبثاً وبهتاناً، حين قالوا أيكم زادته
هذه إيماناً.

ومن يك ذا فم مرّ مريض يجد مُراً به الماء الزلالاً^(١).

(١) ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان ص ٨ .

وهؤلاء لم يكونوا في عهد ابن المرتضى الذي عاش في القرنين الثامن والتاسع وحسب بل ظهرُوا بين المسلمين في وقت مبكر. ولذلك ألف بعض علماء السلف كتباً في الرد على هذه الطوائف، على طريقتهم المعهودة التي تتمثل في إيراد الأدلة من الكتاب والسنة والأثر، وقد يُتبعون الأدلة بعض الايضاحات، ويشرعون في تنفيذ باطلهم بطريقة تستند إلى نصوص الكتاب والسنة، وأقوال سلف الأمة وإلى العقل الذي يوافق النقل.

والإمام المقدسي - رحمه الله - ألف كتابه هذا لغرضين:

١ - تقرير المذهب الحق في المسائل العقدية التي تحدث عنها، بأدلتها من الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة.

٢ - الرد على المبتدعة، ليس بعرض آرائهم، وأدلتهم ومناقشتها، بل بسوق الأدلة النقلية، بل والعقلية أحياناً، وهو يفترض أنه إنما يخاطب مسلمين يريدون الحق، فبإيضاحه بأدلتها من نصوص الوحي، يكون قد أوضح بطلان ما سواه الذي لاحظ له من أدلة الكتاب والسنة، بل وأبطل بصريح العبارة ووضوح الاستدلال دعوى من يزعم أن ما يذهب إليه من القول بالتأويل، أو التفويض هو

مذهب السلف. لأنه حينما يذكر في بداية كتابه هذا إجماع السلف، وخيار الخلف، وسادة الأئمة، وعلماء الأمة على أنه سبحانه موصوف بصفات الكمال التي وردت بها أدلة الوحي من نصوص الكتاب والسنة، من غير تعرض لكيفية أو اعتقاد شبهة أو مثلية، أو تأويل يؤدي إلى التعطيل، فإنه يشير بذلك إلى تفرق من سواهم وتعدد آرائهم، وتنوع مشاربهم، وهذا أكبر الشواهد على مجانبتهم للحق، لزيغهم عن الطريق الموصلة إليه، شرع -رحمه الله- بعد ذلك في تفصيل القول في الصفات صفة صفة، فتحدث عن الإستواء، والعلو والنزول، والوجه واليدين، وصفة الكلام، وغير ذلك من الصفات، مورداً أدلتها مفصلة من الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة.

وله على بعضها تعقيبات تتضمن إيضاح تهافت آراء المخالفين، ومما اشتمل عليه الكتاب من مسائل العقيدة: الحديث عن القضاء والقدر، والإسراء والمعراج، والحوض، وعذاب القبر، ومساءلة منكر ونكير، والجنة والنار، والإيمان بالميزان، ثم تحدث عن مسائل الإيمان، وخروج الدجال، ونزول عيسى، والإيمان بملك الموت، وأنه يذبح يوم القيامة على هيئة كبش أملح، ثم تحدث عن خصائص الرسول

عليه السلام والمفاضلة بين الخلفاء وسائر الصحابة، والشهادة لمن شهد له الرسول ﷺ بالجنة، وعن فضل الإتياع وخطر الابتداع.

وقد حاول أن يكون كتابه هذا شاملاً لجميع مسائل العقيدة، مظهراً في حديثه أصالة مذهب السلف، وأنه مذهب مقتصد حيث أحب أن يحمل كتابه هذا اسم «الاقتصاد في الاعتقاد» لأن مذهب السلف كان وسطاً بين طرفي الإفراط والتفريط، وهذا هو معنى الاقتصاد كما ذكر الإمام ابن القيم - رحمه الله - حين قال: «والفرق بين الاقتصاد والتقصير: أن الاقتصاد هو التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط، وله طرفان هما ضدان له: تقصير، ومجاوزه، فالمقتصد قد أخذ بالتوسط وعدل بين الطرفين... والدين كله بين هذين الطرفين بل الإسلام قصد بين الملل، والسنة قصد بين البدع، ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه.. وما أمر الله بأمر إلا وللشيطان فيه نزغتان: فإما إلى غلو ومجاوزه، وإما إلى تفريط وتقصير، وهما آفتان لا يخلص منهما في الاعتقاد والقصد والعمل إلا من مشى خلف رسول الله ﷺ، وترك أقوال الناس وآراءهم لما جاء به، لا من ترك ما جاء به لأقوالهم وآرائهم، وهذان المرضان الخطران قد استوليا على أكثر بني آدم، ولهذا حذر السلف منهما أشد التحذير، وخوفوا

من بلى بأحدهما بالهلاك، وقد يجتمعان في الشخص الواحد كما هو حال أكثر الخلق، يكون مقصراً مفرطاً في بعض دينه، غالباً متجاوزاً في بعضه، والمهدي من هداه الله^(١).

وهذا هو الاقتصاد الذي أراده المصنف عنواناً لهذا الكتاب، وقد أدى كتابه هذا ما هدف إليه من إيضاح الحق بأدلتها الناصعة من القرآن والسنة، وأقوال أئمة السلف، وبيان أن السلف -رحمهم الله- أعدل الطوائف في باب الاعتقاد، حيث ساروا خلف رسول الله ﷺ وأصحابه، ضارين بكل ما يخالف منهج الوحي عرض الحائط، متمسكين بنصوصه، ولم يغلو في إثبات ما جاءت به على خلاف منطوقها في الإثبات، ومفهوم القواعد العامة التي وضعت لهذا الإثبات، حيث تجاوزوا الإفراط في الإثبات الذي يؤدي إلى التشبيه، والتفريط فيه الذي أدى إلى التعطيل، فسلكوا مسلك الوحي: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾، كما أنهم لم يُفَرِّطُوا في إثبات القدر إلى حد القول بالجبر، كما فعلت الجبرية،

(١) الروح ص ٣٨٤.

ولم يُفَرِّطُوا تفريط المعتزلة الذي أداهم إلى ادعاء أن العبد يخلق فعله
سالبين الله القدرة على ذلك، بل اثبتوا للعبد قدرة واختياراً في
حدود علم الله السابق ومشيئته النافذة ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء
الله﴾.

وكذا الحال في الإيمان، كانوا وسطاً بين من يقول بأنه كل لا
يتجزأ، فكفروا من أخل بشيء منه كما يقول الخوارج، وبين من
يقول بأنه مجرد المعرفة، وأنه لذلك لا تضر مع الإيمان معصية كما
لا تنفع مع الكفر طاعة. لأن الإيمان عندهم لا يزيد ولا ينقص ولا
يتفاضل أهله فيه، كما يقوله المرجئة الخالصة.

أما السلف فكان قولهم وسطاً بين الفريقين حين قالوا: إنه يزيد
وينقص ويتفاضل أهله فيه والعاصي مؤمن فاسق، واقع تحت مشيئة
الله تعالى مستحق لعقابه.

وهكذا الشأن في مسائل العقيدة كلها، كانوا فيها وسطاً بين
جميع الطوائف، لأن منبع رأيهم الإتياع لا الابتداع، وذلك بالسير
على هدي خير العباد صلوات الله وسلامه عليه.

أما مخالفوهم من الفرق الكلامية التي زاغت عن المنهج الحق،

والطريق الأقوم، فإنهم سلكوا مناهج عقلية سقيمة، بعيدة كل البعد عن منهج الإسلام الصحيح، وهي مناهج هزيلة، تعجز حتى عن اقناع أصحابها، فضلاً عن قدرتها على إقناع الآخرين، لأنها مجرد جدل عقيم لا فائدة منه، فهي في غاية التهاوت والقصور، وفي غاية التباين والإختلاف، وذلك من أبرز سمات المناهج العقلية المجردة.

ومن أمعن النظر في مناهج المتكلمين يجدها تشير من الشبه ما تعجز معه عن الإقناع، لأنها تمثل منهجاً شيطانياً يؤدي إلى الفرقة والاختلاف، ولذلك كان مصير أساطينه الحيرة والإعتراف بالعجز وعدم الاهتداء، ورجوع كثير منهم إلى مذهب السلف بعد أن أدركوا إفلاس مناهجهم، وتملكتهم الحيرة، فأعلنوا التوبة، وعضوا أصابع الندم على مافات من حياتهم التي قضوها في القيل والقال، الذي يهدم ولا يبني، ويفسد ولا يصلح، ويفرق ولا يجمع.^(١)

فعلم التوحيد لا يؤخذ من عقول الرجال، لأنه أساس الدين الذي عليه تنبني فروعه، فالمصدر الأوحى له هو الوحي المتمثل في

(١) انظر : مقدمة اثبات صفة العلو ص ٣٩ - ٤٠ .

الكتاب والسنة ومفهوم السلف الصالح لنصوصه.

أما المذاهب الكلامية فهي مذاهب دخيلة هدامه لا تمت إلى
الإسلام بصلة. نسأل الله الهداية إلى الحق والثبات عليه.



اسم الكتاب ونسبته إلى مؤلفه

النسخ التي بين أيدينا افتتحت بنسبة محتواها الى عبدالغني المقدسي، وكتب عليها: «هذه عقيدة الشيخ الحافظ تقي الدين أبي محمد عبدالغني بن عبدالواحد بن علي بن سرور المقدسي».

وهذا بالتأكيد ليس هو العنوان الذي اختاره له مؤلفه، وإنما هو عنوان وضعه النساخ باعتبار أن الموضوع عقيدة، والمؤلف هو عبدالغني المقدسي ولكنني بعد تتبع مؤلفاته وما ورد في وصفها، تبين لي أن هذا الكتاب عنوانه الصحيح «الاقتصاد في الاعتقاد» ودليلي على ذلك ما يأتي :

(١) أن هذا العنوان ذكر ضمن مؤلفات الحافظ عبدالغني المقدسي، ذكره كل من :

ابن رجب في ذيل طبقات الحنابلة، وعبدالرحمن العليمي في المنهج الأحمد، وابن طولون في القلائد الجوهريّة، ووصفوه

بأنه جزء، ووصفه ابن رجب بأنه كبير، واتفقوا على أنه غير مسند^(١). وذكره أيضاً إسماعيل باشا في هدية العارفين.^(٢)

(٢) هذا الوصف لا ينطبق إلا على هذا الكتاب من مؤلفات المقدسي في العقيدة، لأن بقية مؤلفاته فيها وصفت بأنها مسنده، وقد وجدتها جميعاً مسنده، عدا كتاب الصفات الذي وصف بأنه جزءان وذكر ضمن المؤلفات المسنده، وهذا يعني أنه ضعف حجم هذا الكتاب، وإذا كان كتاب «الإقتصاد في الإعتقاد» هو الوحيد من مصنفاته في العقيدة الذي وصف بأنه غير مسند، فإن هذا يقطع بأنه هذا الكتاب الذي بين أيدينا لأنه جزء في العقيدة غير مسند، ولم يوصف بهذا الوصف غيره من مؤلفات المقدسي في هذا الفن.

(٣) أن شمول الكتاب وطريقة مؤلفه في عرض مسائله تتفق تماماً مع هذا الاسم، لأنه عبارة عن عرض لعقيدة السلف في جميع المسائل العقدية تقريباً بأدلتها من الكتاب والسنة وأقوال سلف

(١) انظر: ذيل طبقات الحنابلة ١٩/٢، والمنهج الأحمد للعليمي ص ٢٢٦ خ،
والقلائد الجوهريّة ٤٤١/٢ .

(٢) ٥٨٩/٥ .

الأمة، وقد تقدم بيان معنى الاقتصاد وملائمته لموضوع الكتاب.

(٤) لم أجد من ذكر للمقدس كتاباً في العقيدة يتسم بالشمول، وغير مسند بحيث يمكن أن يلتبس مع هذا الكتاب. فجميع ماورد من معلومات تؤيد ما ذهبت إليه من أن عنوان الكتاب هو الإسم الذي ذكر ضمن مؤلفاته «الاقتصاد في الاعتقاد».

أما عن نسبة الكتاب إلى مؤلفه فإن النسخ الخطية التي بين أيدينا كتب عليها نسبة هذا الكتاب إلى الإمام المقدسي، وقد ذكر كما اسلفت بعنوان الاقتصاد في الاعتقاد ونسبه إليه كل من ذكره ضمن مؤلفاته بهذا الإسم، فلا أشك في صحة هذه النسبة سيما إذا علمنا أن بعض الألفاظ التي أخذها المبتدعة عليه وامتحنوه بسببها موجودة في هذا الكتاب، مثل ما أورده ابن رجب وهو قوله : «ولا أنزله تنزيهاً ينفي حقيقة النزول»^(١)

(١) راجع ص ١٠٠.

ومسألة الحرف والصوت، وقد تحدث عنها في هذا الكتاب
حيث أثبت أن الله يتكلم بحرف وصوت.^(١)



(١) راجع ص ١٤٩ .

نسخ الكتاب

لقد تيسر لي الحصول على نسختين خطيتين لهذا الكتاب :

النسخة الأولى :

من محفوظات المكتبة السعودية العامة بالرياض، التابعة للرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد برقم «٨٦/٦٨٦» ضمن مجموعة ، وهي بخط نسخ جيد مكتوبة بقلم القاضي الشيخ ابراهيم بن حمد بن محمد بن عيسى المتوفي سنة ١٢٢٨هـ، وتقع في ست عشرة صفحة، عدد أسطر الصفحة الواحدة ما بين «٢١-٢٢» سطراً، كلمات السطر الواحد ما بين «١٨-٢٠» كلمة.

وقد اعتمدت هذه النسخة أصلاً لوضوحها ودقتها، ورمزت لها بكلمة «الأصل».

النسخة الثانية :

أهداها إلي -مشكوراً مأجوراً إن شاء الله- فضيلة الشيخ الوليد بن عبدالرحمن آل فريان، وهي أيضاً بخط نسخ جيد وتقع في ثلاث وعشرين صفحة، عدد أسطر كل صفحة « ٢٠ » سطراً، وكلمات كل سطر ما بين « ١١-١٣ » كلمة. وسجل في نهايتها الشهر واليوم الذي فرغ من نسخها فيه، ولم يذكر العام. وقد رمزت لهذه النسخة بحرف «ل».

وقد طبع هذا الكتاب بعنوان «عقيدة الحافظ تقي الدين عبدالغني بن عبدالواحد المقدسي» بتحقيق فضيلة الشيخ/ عبدالله البصيري عام ١٤١١ هـ، ونشرته دار الإفتاء السعودي بالرياض، وسبق أن ذكرت عنوانه الصحيح، وقد وصلني بعد أن أوثقت على الإنتهاء من عملي، وأترك الحكم في الفرق بين العاملين للقارئ الكريم فسيتبين له ذلك إن شاء الله.



عملي في الكتاب

اتبعت في خدمة هذا الكتاب الخطوات التالية :

- (١) تحقيق النصوص الواردة فيه حتى يخرج على أقرب صورة تركه عليها المصنف - قدر الإمكان - ولذلك قمت بمقابلة النسختين وإثبات الفروقات بينهما في الهامش، معتمداً عبارة الأصل، ما لم يكن لفظ النسخة الأخرى أصح فأثبتته وأشير إلى لفظ الأصل في الهامش، وهذا قليل جداً، لأن نسخة الأصل أكثر دقة، وقد أستعين في الضبط بمصادر الحديث.
- (٢) تخريج الأحاديث والآثار التي أوردها المصنف، بإحالتها إلى مواضعها من كتب السنة ما استطعت إلى ذلك سبيلاً.
- (٣) دراسة الأحاديث والآثار من حيث الصحة أو الضعف معتمداً كلام العلماء فيها.
- (٤) الإشارة إلى مواضع الآيات من السور بذكر اسم السورة ورقم الآية.
- (٥) الترجمة لبعض الأعلام الذين ورد ذكرهم في الكتاب.

(٦) قدمت للكتاب بدراسة تناولت فيها حياة المصنف الإجتماعية والعلمية، وبعض العناصر الأخرى المتعلقة بالمؤلف والكتاب.

(٧) قمت بالتعليق على بعض المواضع التي تحتاج إلى ذلك، وقد يطول التعليق حسب ما يقتضيه الحال ويتطلبه المقام من تفصيل أو إيضاح.

(٨) شرحت الكلمات الغريبة التي وردت في ثنايا نصوص الكتاب.

(٩) وضعت عناوين جانبية لموضوعاته.

١٠ ختمت عملي بالفهارس الآتية :

١ - فهرس الآيات القرآنية.

٢ - فهرس الأحاديث والآثار.

٣ - فهرس للأعلام المترجم لهم.

٤ - فهرس للمراجع.

٥ - فهرس موضوعات المقدمة.

٦ - فهرس موضوعات الكتاب.

أسأل الله تعالى أن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه وأن يكتب للجميع الأجر والثواب. والله الهادي إلى سواء السبيل.

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر واسر واملحده وحسنه الله ولفهمه الوكيل
 قال السلك الامام العالم الزاهد الحافظ النزيل ابو محمد عبد الغني بن عبد الواحد بن علي
 ابنه سرور المقدسي رحمه الله تعالى الحمد لله المتفرد بالسلطان والبقا والعز والكبريا الموصوف
 بالشفقات والسماء المنزهة عن الاشياء والنظائر الذي سبق خلقه في برزخ محكم القضاء
 من السعادة والشقا واستوى على عرشه فوق السموات وصلى على الامامة الى المحجة البيضاء
 والشريعة الغراء محمدا سيد المرسلين وآلهينا وعلى الورع محمد الطاهر من الانبياء صلوات الله
 يوم اللقاء اعلمتم وتعلموا ان الله عز وجل طار صفيه من القول والسنة والعمل واعاذاوا بال
 من الزبغ والزلل ان صلاح السلف وخيار الخلق وسادة الامة وعلماؤها لا ينفكوا عن الامام
 ويتحققوا ارواحهم على الاجان بالاعتز وجل وانما احد فرد صمد حي قيوم سميع بصير لا يشركه
 ولا وزير ولا شريك له ولا نظير ولا احد ولا مثل ولا عز وجل هو صوفي بصفاته القدسية التي
 نطق بها الكتاب العزيز الذي لا ياتي الباطل منها بين يديه ولا من خلفه تنزيل حكيم صمد وصدق بها
 النور عن نبه وخير تدبر جميع خلقه محمد سيد البشر الذي يبلغ رسالته ربه ونفع لامة وجاهد
 في الله حق جهاد واقام الملة واوضح المحجة والحكم التي بين يديه وقمع الكافرين ولم يدع للملح محالا ولا
 لذياب مقالا فروى طارق بن شهاب قال جاء يهودي الى عيسى بن محمد بن قفال يا ابا عبد الله هذين
 ايتوني كتابك تقرأونهما لو علمنا معشر اليهودي نزلت لعلم اليوم الذي نزلت فيه لا اتخذنا ذلك
 اليوم عيدا قال اي اية قال اليوم الحمد لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديني
 فقال ابن ابي عمير اليوم الذي نزلت والمكان نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعبره عتبة
 جمعة فامضوا قال الله سبحانه في كتابه وصدق عن نبه وامرهم ورد من غير تعرض للنبه
 او اعتقاد بشبه او مثله او تاويل يودي الى التعطيل وسعتهم السنة المحمدية والطريقة
 المرفوعة ولم يتعدوها الى البدعة الردية فخا زوايا تلك الرتبة السنية والمنزلة
 العلمية فمن صفا الله تعالى وصفا بما نفسه ونطق بما كتابه واخبر بما نبه الله مستقلا

عشره

الصفحة الاولى من نسخة الاصل

—

شهادة عبدة الشيخ الفاضل الشيخ الميرزا محمد

عبد الشفيق بن عبد الواحد بن عبد

ایستاد سرشناس و سنجیده

س اللہ روحہ ونفیۃ

ضرر بچہ و شہرانا

وَأَمَّا الْفُلُ

المين

الملك الناصر محمد بن قلاوون

[illegible]

نص الكتاب المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن

والحمد لله وحده ، حسبنا الله ونعم الوكيل .^(١)

قال الشيخ الإمام العالم الزاهد الحافظ تقي الدين أبو محمد عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور [الحنبلي]^(٢) المقدسي - رحمه الله تعالى - : الحمد لله المتفرد بالكمال والبقاء ، والعز والكبرياء ، الموصوف بالصفات والأسماء ، المنزه عن الأشباه والنظراء ، الذي سبق علمه في بريته بمحكم القضاء ، من السعادة والشقاء ، واستوي علي عرشه فوق السماء ، وصلى الله على الهادي إلى المحجة البيضاء والشرعية الغراء ، محمد سيد المرسلين والأنبياء ، وعلى آله وصحبه الطاهرين الأتقياء ، صلاة دائمة إلى يوم اللقاء .

(١) من قوله : [رب يسر] إلى هنا لا يوجد في [ل] .

(٢) من [ل] .

إعلم وفقنا الله وإياك لما يرضيه من القول
[والنية]^(١) والعمل، وأعاذنا وإياك من الزيغ والزلل، أن صالح
السلف، وخيار الخلف، وسادة الأئمة، وعلماء الأمة،
اتفقت أقوالهم، وتطابقت آراؤهم على الإيمان بالله عز وجل، وأنه
احد فرد صمد، حي قيوم، سميع بصير، لا شريك له ولا وزير،
ولا [شبيهه]^(٢) [له]^(٣) ولا نظير ولا عدل ولا مثل.

وأنه عز وجل موصوف بصفاته القديمة التي نطق بها كتابه
العزیز الذي ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من
حكيم حميد﴾^(٤)، وصحح بها النقل عن نبيه وخيرته من خلقه محمد
سيد البشر، الذي بلغ رسالة ربه، ونصح لأمته، وجاهد في الله
حق جهاده، وأقام الملة، وأوضح المحجة، وأكمل الدين، وقمع
الكافرين، ولم يدع [للملحد]^(٥) مجالاً، ولا لقائل مقالاً.

(١) في الأصل [السنه] وما أثبت من [ل].

(٢) في الأصل: [شبهه] وما أثبت من [ل].

(٣) لا توجد في [ل].

(٤) سورة فصلت / ٤٢.

(٥) في [ل]: [للملحد].

١ - فروى طارق بن شهاب ^(١) قال : جاء يهودي ^(٢) إلى عمر بن الخطاب [رضي الله عنه] ^(٣) فقال : يا أمير المؤمنين، آية في كتابكم تقرؤونها لو علينا معشر يهود نزلت نعلم اليوم الذي نزلت فيه لاتخذنا ذلك اليوم عيداً . قال : أي آية ؟ قال : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ ^(٤) .

فقال : إني لأعلم اليوم الذي نزلت والمكان ، نزلت على رسول الله ﷺ عليه وسلم ونحن بعرفة عشية جمعه) ^(٥) .

(١) طارق بن شهاب بن عبدشمس البجلي الأحمسي ، أبو عبد الله الكوفي ، رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه ، مات سنة اثنتين أو ثلاثاً وثمانين .
التقريب ٣٧٦/١ .

(٢) هو كعب الأحبار ، وفي بعض روايات الحديث عند البخاري ومسلم : (قالت اليهود) قال ابن حجر : « يحمل على أنهم كانوا حين سؤال كعب عن ذلك جماعة وتكلم كعب على لسانهم » . فتح الباري ١٠٥/١ .

(٣) من [ل] .

(٤) سورة المائدة / ٣ .

(٥) متفق عليه . انظر صحيح البخاري ، كتاب الإيمان ، باب زيادة الإيمان ونقصانه ، ح (٤٥) ، ٣١/١ ، وكتاب التفسير ، باب « اليوم أكملت لكم دينكم » ، ح (٤٦٠٦) ، ٢٢٢/٣ ، وصحيح مسلم ، كتاب التفسير ، ح (٣٠١٧) ، ٢٣١٢/٤ .

فَأَمَّنُوا بِمَا قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ ، وَصَحَّ عَنْ نَبِيِّهِ ، وَأَمَرُوهُ
كَمَا وَرَدَ مِنْ غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِكَيْفِيَّةٍ ، أَوْ اعْتِقَادٍ شَبْهَةٍ أَوْ مِثْلِيَّةٍ ، أَوْ
تَأْوِيلٍ يُوْدِي إِلَى التَّعْطِيلِ ^(١) . وَوَسَّعَتْهُمْ السَّنَةُ الْمَحْمُودِيَّةُ ،
وَالطَّرِيقَةُ الْمَرْضِيَّةُ ، وَلَمْ يَتَعَدَّوْهَا إِلَى الْبِدْعَةِ ^(٢) الْمُرْدِيَّةِ الرَّدِّيَّةِ ،
فَحَازُوا بِذَلِكَ الرِّتَبَةَ السَّنِيَّةَ ، وَالْمَنْزِلَةَ الْعَلِيَّةَ .

[فَمِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى ^(٣) الَّتِي وَصَفَ بِهَا نَفْسَهُ ، وَنَطَقَ
بِهَا كِتَابُهُ ، وَأَخْبَرَ بِهَا نَبِيِّهِ : أَنَّهُ مُسْتَوٍ عَلَى عَرْشِهِ كَمَا أَخْبَرَ عَنْ

صفة الإستواء

(١) يُشِيرُ الْمَصْنَفُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - إِلَى وَجُوبِ التَّمَسُّكِ بِالْوَحْيِ ، فَلَا يَزَادُ فِيهِ ،
وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ ، إِذْ لَا بَدَّ مِنَ الْإِلْتِزَامِ بِالْوَحْيِ مَنْطُوقاً وَمَفْهُوماً ، فَيُثَبِّتُ لِلَّهِ تَعَالَى
مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ مَا أُثْبِتَ لِنَفْسِهِ وَمَا أُثْبِتَ لَهُ الرَّسُولُ ﷺ مِنْ غَيْرِ تَأْوِيلٍ
وَلَا تَشْبِيهِ ، وَلَا تَعْطِيلٍ وَلَا تَمَثِيلٍ وَلَا تَكْيِيفٍ ، بَلْ يَنْهَجُ فِيهِ مِنْهَجُ الْوَحْيِ كَمَا
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ فِي جَانِبِ التَّنْزِيهِ ، ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ
الْبَصِيرُ ﴾ فِي جَانِبِ الْإِثْبَاتِ ، فَلَا بَدَّ مِنَ الْإِثْبَاتِ مَعَ قَطْعِ الطَّمَعِ عَنْ إِدْرَاكِ
الْكَيْفِيَّةِ .

(٢) الْبِدْعَةُ هِيَ : الْأَمْرُ الْمَحْدُوثُ الْمُخَالَفُ لِلْسَّنَةِ الَّتِي لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ
، وَلَمْ يَكُنْ مِمَّا اقْتَضَاهُ الدَّلِيلُ الشَّرْعِيُّ .
التَّعْرِيفَاتُ لِلْجَرَّجَانِي ص ٤٣ .
(٣) فِي [ل] : [فَمِنْ صِفَاتِهِ عَزَّ وَجَلَّ] .

نفسه فقال [عز من قائل]^(١) في سورة الأعراف : ﴿إِنْ رَبِّكُمْ
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى
الْعَرْشِ﴾^(٢) . وقال في سورة يونس عليه السلام : ﴿إِنْ رَبِّكُمْ
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى
الْعَرْشِ﴾^(٣) . وقال في سورة الرعد : ﴿الَّذِي رَفَعَ^(٤) السَّمَوَاتِ
بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾^(٥) . وقال في سورة
طه : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾^(٦) . وقال في سورة
الفرقان : ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾^(٧) . وقال في
سورة السجدة : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا

(١) في [ل] : [عز وجل] .

(٢) سورة الأعراف / ٥٤ .

(٣) سورة يونس / ٣ .

(٤) في [ل] : [خلق] وهو خطأ .

(٥) سورة الرعد / ٢ .

(٦) سورة طه / ٥ .

(٧) سورة الفرقان / ٥٩ .

بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش^(١) . وقال في سورة الحديد : ﴿هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش﴾^(٢) . فهذه سبعة مواضع أخبر [الله]^(٣) فيها سبحانه أنه على العرش .

٢ - وروى أبو هريرة^(٤) رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إن الله عز وجل كتب كتاباً قبل أن يخلق الخلق : إن رحمتي سبقت غضبي . فهو عنده فوق العرش)^(٥) .

(١) سورة السجدة / ٤ .

(٢) سورة الحديد / ٤ .

(٣) لا يوجد في [ل] .

(٤) اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو عشرين قولاً ، فقليل عمير بن عامر ، وقيل عبدالرحمن ، وقيل عبد شمس ، وقيل غير ذلك ، وقد اشتهر بكنيته ، وهو من أشهر صحابة رسول الله ﷺ وأكثرهم تحديثاً عنه .

انظر : الاستغناء ٣٤٦/١ .

(٥) متفق عليه . انظر صحيح البخاري ، كتاب بدء الخلق ، باب « وهو الذي يبدأ الخلق » ح (٣١٩٤) ، ٤١٩/٢ ، وكتاب التوحيد ، باب « وكان عرشه على الماء » ح (٧٤٢٢) ، ٣٨٨/٤ ، وباب قول الله تعالى : ﴿ ويحذرکم الله نفسه ﴾ ح (٧٤٠٤) ، ٣٨٣/١٣ ، ومواضع أخرى غيرها .

وصحيح مسلم ، كتاب التوبة ، « باب في سعة رحمة الله وأنها سبقت غضبه » =

.....
ح ٢٧٥١٤ ٤/٢١٠٧ .

ورواه أيضاً أحمد في المسند ٣٥٨/٢ ، ٣٨١ ، وابن أبي عاصم في السنة ح ٦٠٨ ١/٢٧٠ . وابن ماجه في كتاب الزهد من سننه ، باب ما يرجي من رحمة الله يوم القيامة ح ٤٢٩٥ ٢/١٤٣٥ . وابن خزيمة في التوحيد ص ٥٨ ، والآجري في الشريعة ص ٢٩٠ . وأبو إسماعيل الهروي في الأربعين ح ١٢٤ ص ٥٥ . وابن قدامة في إثبات صفة العلو ح ١٨ ص ١٠٤ .

وهذا الحديث يدل على إثبات صفتين أخريين هما : صفة الرحمة ، وصفة الغضب ، وهما ثابتان لله تعالى بالكتاب والسنة .

فأما صفة الرحمة فيدل على اثباتها من القرآن الكريم قوله تعالى في سورة غافر ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً ﴾ ، وفي سورة الأحزاب : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً ﴾ . وفي سورة الأنعام : ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ ، وغيرها من الآيات وهي كثيرة جداً. أما من السنة فهناك أحاديث كثيرة منها ما أورد المصنف في هذا الكتاب وستأتي ، ومنها حديث أسامه عند البخاري «... إنما يرحم الله من عباده الرحماء» ح ٧٤٤٨ ٤/٣٩٤ ، وحديث أبي هريرة المتفق عليه في اختصاص الجنة والنار وفيه : «... فقال الله تعالى للجنة: أنت رحمتي، وقال للنار: أنت عذابي» وغيرها من الأحاديث

أما صفة الغضب فقال تعالى في سورة النساء : ﴿ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً ﴾ . وقال في سورة الفتح : ﴿ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ﴾ . وقال في سورة المجادلة : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ . وغيرها .

أما من السنة فورد بإثباتها أحاديث أخرى غير هذا الحديث ، فمنها حديث =

٣ - وروى العباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه أن النبي ﷺ ذكر سبع سموات وما [بينها] ^(١) ثم قال : (وفوق ذلك بحر بين [أعلاه وأسفله] ^(٢) ، كما بين سماء إلى سماء ، ثم فوق ذلك ثمانية أو عال ما بين أظلافهن وركبهن ما بين سماء إلى سماء ، ثم فوق ظهورهن العرش ما بين أعلاه وأسفله ما بين سماء إلى سماء ، والله تعالى فوق ذلك) ^(٣) . رواه أبو داود ، والترمذي

= أبي قتادة رضي الله عنه عند مسلم رقم (١١٦٢) وفيه : (.... فغضب رسول الله ﷺ فلما رأى عمر رضي الله عنه غضبه قال : رضيينا بالله رباً وبالإسلام ديناً ، وبمحمد نبياً . نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله ..) الحديث .
 وحديث عائشة رضي الله عنها عند البخاري رقم (٦٤٠١) وفيه : أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا : السام عليك . قال : وعليكم . فقالت عائشة : السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم . فقال رسول الله ﷺ : مهلاً يا عائشة ..) الحديث . وغيرها من الأحاديث التي تدل على إثبات هذه الصفة . فهاتان الصفتان ثابتان لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته ، فلا رحمته تشبه رحمة المخلوقين ولا غضبه يشبه غضبهم .

(١) في [ل] : [وما بينهما] .

(٢) في [ل] : [بين أسفله وأعلاه] .

(٣) سنن أبي داود ، كتاب السنه ، باب في الجهميه ، ح (٤٧٢٣) ، ٩٣/٥ ، وسنن الترمذي ، كتاب التفسير ، باب « ومن سورة الحاقة » ح (٣٣٢٠) ، ٤٢٤/٥ ، =

وابن ماجه القزويني .

٤ - وقالت أم سلمه زوج النبي ﷺ، ومالك بن أنس في قوله [عز وجل] ^(١) : ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ ، الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ، والإقرار به إيمان ، والجحود به كفر. ^(٢)

= وقال: هذا حديث حسن غريب .

وسنن ابن ماجه ، المقدمة ، باب فيما أنكرت الجهميه ، ح (١٩٣) ، ٦٩/١ .
ورواه أيضاً ابن خزيمة في كتاب التوحيد ﷺ ١٠١-١٠٢ . وابن أبي عاصم
في كتاب السنه ، ح (٥٧٧) ، ٢٥٣/١ ، وأحمد في المسند ٢٠٦/١-٢٠٧ .
وأورده الذهبي في العلو ﷺ ٥٠ وقال : تفرد به سماك عن عبدالله ، وعبدالله
فيه جهاله . أ.هـ .
وحكم الشيخ الألباني في تخريجه لأحاديث السنه لابن أبي عاصم بضعف
إسناده .

(١) في [ل] : [تعالى] .

(٢) أخرجه عن أم سلمه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنه رقم (٦٦٣) ،
٣٩٧/٢ ، وأشار إلى قولها ابن حجر في الفتح ٤٠٦/١٣ ، وشيخ الإسلام ابن
تيميه في الفتاوى ٣٦٥/٥ حيث قال : روى هذا الجواب عن أم سلمه رضي
الله عنها موقوفاً ومرفوعاً ، ولكن ليس إسناده مما يعتمد عليه .

وأخرجه الإمام الصابوني في عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن =

.....
==
مجموعة الرسائل المنيرية ١/١١٠ ، وأورده الذهبي في العلو ص ٦٥ وقال :
فأما عن أم سلمة فلا يصح. وابن قدامه في إثبات صفة العلو رقم «٦٧»
ص ١٧٦ .

أما قول الإمام مالك فثبت عنه ، أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات
ص ٥١٦ من طريقين ، وذكره الحافظ في الفتح ١٣/٤٠٦-٤٠٧ ،
وحكم بأن إسناده جيد.

ورواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم « ٦٦٤ » ٢/٣٩٨ ،
وأبو عثمان الصابوني في عقيدة السلف ضمن الرسائل المنيرية
١/١١١ ، وأبونعيم في الحلية ٦/٣٢٥ ، والدارمي في الرد على الجهمية
ص ٢٧ ، والذهبي في العلو ص ١٠٣ وقال : « وهذا ثابت عن مالك » . وابن
قدامة في إثبات صفة العلو رقم « ٨٨ » ص ١٩٤ . قال الإمام ابن تيمية معلقاً
على قول مالك : وكلام مالك صريح في إثبات الإستواء ، وأنه معلوم ، وأن
له كيفية ، لكن تلك الكيفية مجهولة لنا لا نعلمها نحن ، ولهذا بدع السائل
الذي سأل عن هذه الكيفية ، فإن السؤال إنما يكون عن أمر معلوم لنا ، ونحن
لا نعلم استواءه ، وليس كل ما كان معلوماً وله كيفية تكون تلك الكيفية
معلومة لنا. مجموع الفتاوى ٥/١٨١ .

وقد روى مثل هذا القول عن ربيعة شيخ الإمام مالك ، وهو قول أهل السنة
قاطبة. وإن من أعجب العجب أن نرى كثيراً من أصحاب مالك - المتأخرين
- فارقوا عقيدته، ودانوا بغيرها ، فسلكوا مسلك الأشاعرة في منهجهم
العقدي الذي يتسم بمخالفة منطوق الوحي ، خاصة ما يتعلق بمسائل الصفات. ==

٥ - وروى أبوهريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال
: (والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى
عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى) (١).

٦ - وروى أبو سعيد الخدري (٢) رضي الله عنه أن [النبي] (٣) ﷺ
قال: (ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، يأتيني خبر من

= وهم بهذا ينزعون ثقتهم بإمام جليل لا يحيدون عن مذهبه في الفروع قيد
أنمله ، ويضربون بمذهبه في الأصول - الملتزم بالوحي - عرض الحائط .
وهذا شأن بعض أتباع مذاهب الأئمة الآخرين أبي حنيفة والشافعي وأحمد ،
حيث ذهبوا مذاهب في الاعتقاد فارقوا بها ما عليه أئمتهم الذين اعتصموا
بالتنزيل ولم يفارقوه .

أما أولئك الأتباع المفارقون فقد ارتضوا لأنفسهم مذاهب الكلام والفسطة
التي أودت بهم إلى الزيغ والضلال . نسأل الله الهداية والثبات على الحق .
(١) متفق عليه . صحيح البخاري ، كتاب النكاح ، باب « إذا باتت المرأة مهاجرة
فراش زوجها » ، ٥١٩٣-٥١٩٤ ، ٣/٣٨٧ .

وصحيح مسلم ، كتاب النكاح « باب تحريم امتناعها من فراش زوجها » ح
(١٤٣٦) ١٠٦٠/٢ واللفظ لمسلم في إحدى الروايات عنده .

(٢) هو سعد بن مالك بن سنان بن ثعلبة بن عبيد بن الأبرج ، وهو خدره بن عوف
الأنصاري ، صحابي مشهور ، مات سنة ٧٤ .

انظر : الإستغناء ١/٣١٤ .

(٣) في [ل] : [رسول الله] .

في السماء صباحاً ومساءً^(١).

٧ - وروى معاوية بن الحكم السلمي^(٢) رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لجاريتته: (أين الله؟ قالت: في السماء، قال: من أنا؟ قالت: أنت رسول الله. قال: اعتقها فإنها مؤمنة)^(٣). رواه

(١) متفق عليه. صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن... ح (٤٣٥١) ١٦٢/٣. وصحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب «ذكر الخوارج وصفاتهم» ح (١٠٦٤) ٧٤٢/٢. ورواه أيضاً الإمام أحمد في المسند ٤/٣.

وهو حديث طويل يتضمن قصة ذي الخويصرة التميمي مع رسول الله ﷺ، وما أخبر به عليه السلام من أمر الخوارج.

(٢) معاوية بن الحكم السلمي، قال أبو عمر: كان يسكن بني سليم وينزل المدينة، وقال البخاري: له صحبة يعد في أهل الحجاز. الإصابة ١٤٨/٦.

(٣) جزء من حديث أخرجه مسلم في كتاب المساجد من صحيحه، باب «تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحة» ح (٥٣٧) ٣٨١/١. وأبو داود في سننه، كتاب الصلاة، باب «تشميت العاطس في الصلاة» ح (٩٣٠) ٥٧٠/١، والنسائي في كتاب السهو، باب الكلام في الصلاة ١٣/٣. وابن أبي عاصم في كتاب السنن ح (٤٨٩) ٢١٥/١، ومالك في الوطأ، كتاب العتق والولاء، باب «ما يجوز من العتق في الرقاب الواجبه» ٧٧٦/٢ =

مسلم [بن الحجاج]^(١) وأبوداود ، و [أبو عبد الرحمن]^(٢) النسائي .

ومن أجهل جهلاً ، وأسخف عقلاً ، وأضل سبيلاً ممن يقول إنه لا يجوز أن يقال : أين الله ، بعد تصريح صاحب الشريعة بقوله [أين الله]^(٣) ؟ ! .

= . إلا أن مالك قال : عن عمر بن الحكم ، وصوابه « معاوية » ، وقد وهم فيه مالك كما قال الحافظ في التقریب ٥٣/٢ ، وانظر الاصابة ١٤٩/٦ ، ورواه ابن أبي زمنين المالكي في أصول بالسنة وتابع مالكا في هذا الوهم ، انظر ح (٤٧) ٣٥٣/١ بتحقيق محمد هارون .

وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات ص ٤٢٢ ، إلا أنه وهم فقال : إن مسلماً أخرج الحديث دون قصة الجارية . وأحمد في المسند ٤٧٧/٥ ، وأبوداود الطيالسي في مسنده ص ١٥٠ ، وابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ١٢١ .

(١) لا يوجد في [ل] .

(٢) لا يوجد في [ل] .

(٣) جهم بن صفوان وأصحابه هم المانعون من السؤال عن الله بأين ، ووافقهم على ذلك بعض من ينفي علو الله تعالى من الأشاعرة والمعتزلة .

يقول الإمام أبو محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب - وهو من مثبتي صفة العلو =

.....
= والرادين على من أنكرها وتأولها من المبتدعه - يقول : ورسول الله ﷺ وهو صفوة الله من خلقه ، وخيرته من بريته، وأعلمهم جميعاً بجيز الأين ويقوله ويستصوب قول القائل : إنه في السماء، وشهد له بالإيمان عند ذلك، وجهم بن صفوان وأصحابه لا يجيزون الأين، ويحرمون القول به. قال: ولو كان خطأ كان رسول الله ﷺ أحق بالإنكار له، وكان ينبغي أن يقول لها: لا تقولي هذا فتوهمي أنه عز وجل محدود، وأنه في مكان دون مكان، ولكن قولتي: إنه في كل مكان، لأنه هو الصواب دون ماقلت. كلا، فلقد أجازته رسول الله ﷺ مع علمه بما فيه، وأنه أصوب الإيمان، بل الأمر الذي يجب به الإيمان لقائله، ومن أجله شهد لها بالإيمان حين قالت، وكيف يكون الحق في خلاف ذلك والكتاب ناطق به وشاهد له؟!

انظر مجموع الفتاوى ٣١٩/٥ .

وكل صاحب فطرة مستقيمة لا يمكن أن يجيب على مثل هذا السؤال إلا بمثل ما أجابت به الجارية . ففي الخبر مسألتان كما يقول الإمام الذهبي:

إحدهما : شرعية قول المسلم : أين الله؟.

وثانيهما : قول المسؤول : في السماء.

فمن أنكر هاتين المسألتين فإنما ينكر على المصطفى ﷺ .

انظر : العلوص ٤٦ .

وقال الإمام عثمان بن سعيد الدارمي - رحمه الله -: ففي حديث رسول الله ﷺ هذا دليل على أن الرجل إذا لم يعلم أن الله عز وجل في السماء دون الأرض فليس بمؤمن، ولو كان عبداً فأعتق لم يجز في رقبة مؤمنة، إذ لا يعلم أن الله في السماء، ألا ترى أن رسول الله ﷺ جعل أمانة إيمانها معرفتها أن =

.....

== الله في السماء، وفي قول رسول الله ﷺ : (أين الله؟) تكذيب لقول من يقول هو في كل مكان لا يوصف بأين، لأن شيئاً لا يخلو منه مكان يستحيل أن يقال: أين هو؟، ولا يقال: أين إلا لمن هو في مكان يخلو منه مكان. ولو كان الأمر كما يدعي هؤلاء الزائفة لأنكر عليها رسول الله ﷺ قولها وعلمها، ولكنها علمت به فصدقها رسول الله ﷺ، وشهد لها بالإيمان بذلك، ولو كان في الأرض كما هو في السماء لم يتم إيمانها حتى تعرفه في الأرض كما عرفته في السماء. قاله تبارك وتعالى فوق عرشه، فوق سمواته بائن من خلقه، فمن لم يعرفه بذلك لم يعرف إلهه الذي يعبد، وعلمه من فوق العرش بأقصى خلقه وأدناهم واحد، لا يعد عنه شيء.

الرد على الجهمية ص ١٧-١٨.

ويقول أستاذنا الدكتور/ محمد خليل هراس -رحمه الله- : «هذا الحديث يتألق نصاعة ووضوحاً، وهو صاعقة على رؤوس أهل التعطيل، فهذا رجل أخطأ في حق جاريته بضربها، فأراد أن يكفر عن خطيئته بعقوبتها، فاستمهله الرسول ﷺ حتى يمتحن إيمانها، فكان السؤال الذي اختاره لهذا الإمتحان هو : أين الله؟ ولما أجابت بأنه في السماء رضي جوابها وشهد لها بالإيمان ، ولو أنك قلت لمعطّل: أين الله؟ لحكم عليك بالكفران».

انظر هامش كتاب التوحيد لابن خزيمة ص ١٢١.

وقد أعلّ بعض المبتدعة هذا الحديث بالإضطراب، كما فعل محمد زاهد الكوثري حين علق عليه في هامش كتاب الأسماء والصفات للبيهقي. إلا أن قدحه هذا غير وارد لأنه تعسف واضح وتجنّ بين، وقد فنده ورد عليه الشيخ ==

٨ - وروى أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كانت زينب بنت جحش [تفخر]^(١) على أزواج النبي ﷺ تقول: (زوجكن أهاليكن، وزوجني الله من فوق سبع سموات)^(٢) رواه البخاري.

٩ - وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ ذكر المؤمن عند موته، وأنه يعرج بروحه حتى ينتهي إلى السماء

= الألباني في اختصاره لكتاب العلو للذهبي ص ١٨. والكوثري صاحب مواقف مغرضة وظالمة من أئمة السلف وعقيدتهم الناصعة الصافية التي لم تشبها شوائب البدع لرجوعهم فيما يعتقدون إلى كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ ، لا إلى المنطق العقيم والفلسفة السقيمة وتصورات العقول المريضة.

راجع الدراسة التي قدمت بها بالإشتراك - لكتاب الصواعق المنزلة لابن القيم.

(١) في [ل] : [تفتخر].

(٢) صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب «وكان عرشه على الماء» ح (٧٤٢٠)، و (٧٤٢٠) ٣٨٨/٤. والترمذي، كتاب التفسير، باب «ومن سورة الأحزاب» ح (٣٢١٣) ٣٥٤/٥-٣٥٥. وأبو نعيم في الحلية ٥٢/٢، وابن سعد في الطبقات ١٠٣/٨، ١٠٦، والذهبي في العلو ص ٢٠.

التي فيها الله عز وجل^(١) رواه الإمام أحمد والدارقطني وغيرهما.

١٠- وروى أبو الدرداء^(٢) رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ الله عليه وسلم يقول : (من اشتكى منكم أو اشتكى أخ له فليقل: ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك، أمرك في السماء والأرض، كما رحمتك في السماء، اغفر لنا حوبنا وخطايانا، أنت رب الطيبين، انزل رحمة وشفاءاً من شفائك على هذا الوجع فيبرأ)^(٣) رواه أبو القاسم

(١) أخرجه الإمام أحمد في المسند ٣٦٤/٢ ، وابن ماجه في الزهد من سننه باب «ذكر الموت والاستعداد له» ح ٤٤٢٦٢ ، ١٤٢٣/٢ ، والذهبي في العلو ص ٢٢ ، والحاكم في المستدرک ٣٥٣/١ . وقد أورده الألباني في صحيح ابن ماجه وحكم بصحته ٤٢٠/٢٠ ، وكذا في مختصر العلو للذهبي ص ٨٥ .

(٢) هو الصحابي الجليل عويمر بن زيد ، ويقال : ابن عبدالله ، ويقال ابن عامر ، الأنصاري الخزرجي ، أسلم بعد غزوة بدر ، وكان حكيماً هذه الأمة ، ولي قضاء دمشق وبها توفي سنة ٣٢٢ هـ ، وقيل ٣٣٣ هـ .

انظر الإستغناء لابن عبدالبر ١٦٩/١ ، وسير اعلام النبلاء ٣٣٥/٢ .

(٣) شرح أصول اعتقاد أهل السنة للطبري اللالكائي ٦٤٨ ، ٣٨٩/٢ ، وسنن أبي داود كتاب الطب ، باب كيف الرقي ، ح ٣٨٩٢ ، ٢١٨/٤ . ومسند أحمد =

[الطبري] ^(١)لنننه.

وفي هذه المسألة أدلة من الكتاب والسنة يطول بذكرها الكتاب.

ومنكر أن يكون الله في جهة العلو بعد هذه الآيات والأحاديث مخالف لكتاب الله، منكر لسنة رسول الله.

١١- وقال مالك بن أنس : الله في السماء، وعلمه في كل مكان لا يخلو من علمه مكان. ^(٢)

= ٢١/٦، والرد على الجهمية للدارمي ص ١٨، والأسماء والصفات لليهقي ص ٥٣٣، والعلو للعلي الغفار للذهبي ص ٢٨. والحديث ضعيف الإسناد جداً، لأن فيه زياد بن محمد الأنصاري قال عنه الذهبي: لين الحديث. وقال البخاري والنسائي وأبو حاتم: منكر الحديث. وقال ابن حبان: منكر الحديث جداً يروي المناكير عن المشاهير فاستحق الترك. انظر: التهذيب لابن حجر ٣/٣٩٢.

(١) في [ل] : [الطبراني].

(٢) رواه الآجري في كتاب الشريعة ص ٢٨٩، وعبدالله بن أحمد في كتاب السنة رقم (١١) ١/١٠٧، وابن قدامة في إثبات صفة العلو رقم (٧٦) ص ١٨٦، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٦٧٣) ٢/٤٠١.

١٢- وقال الشافعي : خلافة أبي بكر حق قضاها الله في سمائه،
وجمع [عليها] ^(١) قلوب أصحاب نبيه ﷺ . ^(٢)

١٣- وقال عبدالله بن المبارك ^(٣) : نعرف ربنا فوق سبع سماوات بئناً
من خلقه، ولا نقول كما قالت الجهمية : إنه هاهنا، وأشار إلى
الأرض. ^(٤)

(١) في [ل] : [عليه] .

(٢) رواه ابن قدامة في إثبات صفة العلو رقم (٩٣) ص ١٨١ عن طريق أبي الحسن
علي بن أحمد بن يوسف الهكاري الذي قال فيه ابن عساكر: لم يكن موثقاً.
وقال ابن النجار: متهم بوضع الأحاديث وتركيب الأسانيد .
انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ١١٢/٣ ، والكشف الحثيث لبرهان الدين
الحلي ص ٢٩٣ .

(٣) هو أبو عبد الرحمن، عبدالله بن المبارك بن واضح المروزي، مولى بني حنظلة،
الحافظ شيخ الاسلام، ولد سنة ١١٨ وتوفي سنة ١٨١، وقيل ١٨٢ هـ.
انظر حلية الأولياء ٢٣٧/٢، وتاريخ بغداد ١٥٢/١٠، ومذرات الذهب
٢٣٧/٢، وسير أعلام النبلاء للذهبي ٢٣٦/٨ .

(٤) رواه عبدالله بن أحمد في كتاب السنة رقم (٢٢) و (٥٩٨) ١١١/١ ،
٣٠٧ .

والبخاري في خلق أفعال العباد ص ٨، والدارمي في الرد على الجهمية ص ٩، =

ومن الصفات التي نطق بها القرآن، وصحت بها الأخبار: الوجه.

قال الله عز وجل^(١): ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٢).

وقال عز وجل: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٣).

١٤- وروى أبو موسى^(٤) رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (جنات الفردوس أربع، ثنتان من ذهب حليتهما وآيتهما وما فيهما، وثنان من فضة حليتهما وآيتهما وما فيهما، وما بين القوم

= والرد على بشر المريسي ص ١٠٣، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ٥٣٨،

وابن قدامة في إثبات صفة العلو رقم ٨٣ و ٨٤، ص ١٩٢، ١٩٣.

وأورده الإمام ابن القيم في إجماع الجيوش الإسلامية ص ٧٦ وصححه.

(١) في [ل] قدم ذكر الآية الثانية هنا على الأولى.

(٢) سورة القصص / ٨٨ .

(٣) سورة الرحمن / ٢٧ .

(٤) هو عبدالله بن قيس بن حضار، أبو موسى الأشعري، صحابي جليل، مشهور باسمه وكنيته معاً، أمره عمر ثم عثمان، وهو أحد الحكمين بصفين. مات سنة ٥٠ هـ وقيل بعدها.

الإصابة ٢١١/٤، وتقریب التهذيب ٤٤١/١.

ويين أن ينظروا إلى ربهم عز وجل إلا رداء الكبرياء على وجهه
في جنة عدن. (١)

١٥- وروى أبو موسى قال : قام فينا رسول الله ﷺ بأربع فقال:
(إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه،
يرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل،
حجاب النار، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء

(١) البخاري مع الشرح، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجْهٌ يُرَى﴾ يومئذ
ناضره إلى ربها ناظره ﴿﴾ ح (٧٤٤٤) ٣٩٣/٤. ومسلم في كتاب الإيمان
باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم، ح (٢٩٦) ١٦٣/١. والترمذي في
سننه، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة غرف الجنة، ح (٢٥٢٨)
٦٧٣/٤. وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية ح (١٨٦)
٦٦/١، وابن منده في الرد على الجهمية ح (٨٢) ص ٩٤. والبيهقي في
الأسماء والصفات ص ٣٨٤.

وهذا الحديث يدل أيضاً على إثبات صفة الكبرياء لله جل وعلا، وفي بيان
هذه الدلالة يقول الإمام البيهقي -رحمه الله- : رداء الكبرياء، يريد به صفة
الكبرياء، فهو بكبريائه وعظمته لا يريد أن يراه أحد من خلقه بعد رؤية يوم
القيامة، حتى يأذن لهم بدخول جنة عدن، فإذا دخلوها أراد أن يروه وهم في
جنة عدن.

الأسماء والصفات ص ٣٨٤

أدركه بصره. ثم قرأ: ﴿أَنْ بورك من في النار ومن حولها﴾^(١)
رواه مسلم^(٢).

فهذه صفة [ثابتة]^(٣) بنص الكتاب وخبر الصادق الأمين،
فيجب الإقرار بها، والتسليم كسائر الصفات الثابتة بواضح
الدلالات.^(٤)

(١) سورة النمل/٨ .

(٢) مسلم ، كتاب الإيمان، باب قوله عليه السلام : (إن الله لا ينام....) ح (٢٩٣)
١/١٦١، ومسنن ابن ماجه، المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية ، ح (١٩٥)
١/٧٠، ومسنند أحمد ٤/٤٠١، ٤٠٥، والأسماء والصفات للبيهقي
ص ٣٩٢.

(٣) في [ل] : [ثانية] .

(٤) صفة الوجه من صفات الذات الثابتة لله تعالى بنصوص الكتاب والسنة،
ودلالاتها عليها في غاية الصراحة والوضوح، ولذلك لم يجد بعض المؤولة
سبيلاً إلى تأويلها.

فالأشاعة مثلاً -وهم من رواد منهج التأويل- نرى بعضهم يصرح بأنه لا
سبيل إلى تأويل هذه الصفة، كما يقول أبوبكر بن فورك مؤلف كتاب مشكل
الحديث الذي تصدى فيه لأحاديث الصفات بالتأويل على مقتضى العقل،
يقول عن صفة الوجه: وذلك من الصفات التي لا سبيل إلى إثباتها إلا من جهة
النقل، ... وذهب أصحابنا إلى أن الله عز وجل ذو وجه، وأن الوجه صفة من =

.....
== الصفات القائمة به، ... والمقصود بالوجه: إثبات وجه بخلاف معقول
الشاهد، كما أن إثبات من أضيف إليه الوجه إثبات موجود بخلاف معقول
الشاهد.

مشكل الحديث ص ١٣١-١٣٢.

ومن قال بإثبات هذه الصفة من الأشاعرة الإمام البيهقي - رحمه الله -
مستدلاً بما استدل به السلف من نصوص الكتاب والسنة.
انظر الأسماء والصفات ص ٣٠١.

ويذهب جماعة آخرون من أئمة الأشاعرة إلى صرف هذه النصوص عن
دلائلها بتأويلها عن ظاهر معناها، كما فعل البغدادى والآمدى
اللذين أولا الوجه بالذات.

انظر أصول الدين للبغدادى ص ١١٠، وغاية المرام في علم الكلام للآمدى
ص ١٤٠، وهذا بعينه تأويل المعتزلة من قبل . انظر مقالات الإسلاميين
للأشعري ١/٢٤٥-٢٤٨،

ولا يخفى أن منهج التأويل منهج ضال لجنايته على العقيدة الإسلامية
الصحيحة التي نهجها السلف متبعين لا مبتدعين، بل اثبتوا ما أثبت الله تعالى
لنفسه من الصفات، أو أثبت له رسوله ﷺ من غير تأويل ولا تفويض ولا
تشبيه، بل إثبات مع التنزيه وفق ما رسمه الله من منهج لذلك حيث قال جل
شأنه: ﴿ليس كمثله شئ وهو السميع البصير﴾. فإثبات الوجه صفة لله تعالى
على ما يليق بجلاله وعظمته، لا تشبه ما يتصف به المخلوق هو مذهب السلف
الصالح الذي يصوره الإمام ابن خزيمة - رحمه الله - بقوله : (نحن نقول، ==

وتواترت الأخبار ، وصحت الآثار بأن الله عز وجل ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا فيجب الإيمان به، والتسليم له، وترك الاعتراض عليه، وإمراره من غير تكيف ولا تمثيل، ولا تأويل، ولا تنزيه ينفي حقيقة النزول.^(١)

= وعلمائنا جميعاً في الأقطار : إن لمعبودنا عز وجل وجهاً كما أعلمنا الله في محكم تنزيله، فذواه بالجلال والإكرام، وحكم له بالبقاء، ونفى عنه الهلاك، ونقول: إن لوجه ربنا عز وجل من النور والضياء والبهاء، ما لو كشف حجابيه لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره، محجوب عنه أبصار أهل الدنيا، لا يراه بشر مادام في الدنيا الفانية، ونقول: إن وجه ربنا القديم لم يزل بالباقي الذي لا يزال، فنفي عنه الهلاك والفناء. كتاب التوحيد ص ٢٢-٢٣.

(١) يشير إلى دعوى الذين أولوا صفة النزول بنفي حقيقة هذه الصفة، مدعين أنهم إنما فعلوا ذلك لأن الإثبات الحقيقي يتنافى مع مقصد التنزيه، وأن التنزيه يقتضي نفي هذه الحقيقة.

وكذا القائلين بالتفويض لجزمهم بنفي حقيقة النزول مع تفويضهم المعنى.

وهذه العبارة مما أخذه المبتدعه على الإمام عبدالغني وشنعوا عليه بها، ورد عليهم الحافظ ابن رجب بقوله: إن صح هذا عنه فهو حق، وهو كقول القائل: لا أنزهه تنزيهاً ينفي حقيقة وجوده، أو حقيقة كلامه، أو حقيقة علمه، أو سمعه وبصره، ونحو ذلك..

ذيل طبقات الحنابلة ٢/٢٣.

١٦- فروى أبوهريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (ينزل ربنا عز وجل كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له ، حتى يطلع الفجر) ^(١). وفي لفظ: (ينزل الله عز وجل) ولا يصح حمله على نزول القدرة، ولا الرحمة، ولا نزول الملك.

(١) رواه مالك في الموطأ، كتاب القرآن، باب ما جاء في الدعاء ، ح (٣٠) ، ٢١٤/١ ، وعنه رواه البخاري في كتاب التهجد من صحيحه باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ح (١١٤٥) ، ٣٥٦/١ ، وكتاب الدعوات، باب الدعاء نصف الليل، ح (٦٣٢١) ، ١٥٧/٤ . وكتاب التوحيد، باب قول الله تعالى : ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ ح (٧٤٩٤) ، ٤٠٣/٤ ، ومسلم في كتاب صلاة المسافرين، باب الترغيب والذكر في آخر الليل والإجابة فيه، ح (٧٥٨) ، ٥٢١/١ . وأحمد في عدة مواضع من مسنده، انظر مثلاً ٢٦٤/٢ ، ٢٦٧ ، وغيرها، وأبوداود في سننه، كتاب السنة، باب في الرد على الجهمية ح (٤٧٣٣) ، ١٠٠/٥ - ١٠١ . والترمذي في كتاب الدعوات. ح (٣٤٩٨) ، ٥٢٦/٥ . وابن ماجه، كتاب الإقامة، باب ما جاء في أي ساعات الليل أفضل ح (١٣٦٦) ، ٤٣٥/١ .

١٧- لما روى مسلم بإسناده عن سهيل بن أبي صالح^(١) عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : (ينزل الله عز وجل إلى السماء الدنيا حين يمضي ثلث الليل فيقول: أنا الملك، أنا الملك، من ذا الذي يدعوني فأستجيب له، من ذا الذي يستغفرني فأغفر له، حتى يضيء الفجر)^(٢).

١٨- وروى رفاعه بن عرابه الجهني^(٣) أن رسول الله ﷺ قال : (إذا مضي نصف الليل أو ثلث الليل، ينزل الله عز وجل إلى

(١) سهيل بن أبي صالح، ذكوان السَّمان، أبو يزيد المدني، صدوق، تغير حفظه بآخره، روى له البخاري مقروناً وتعليقاً، من السادسة، مات في خلافة المنصور.

تقريب التهذيب ٣٣٨/١.

(٢) هذه إحدى طرق الحديث السابق عند مسلم ٥٢٢/١. ورواه أيضاً الترمذي في سننه، كتاب الصلاة، باب ماجاء في نزول الرب عز وجل إلى السماء الدنيا كل ليلة، ح (٤٤٦) ٣٠٧/٢.

(٣) هو رفاعه بن عرابه، وقيل عَرَّاده الجهني المدني: قال الترمذي: عَرَّادة وهم، وقال ابن حبان: عَرَّادة جَدَّة، فمن قال: ابن عَرَّادة نسبة إلى جده. وذكر ابن حجر صحابياً آخر اسمه: رفاعه بن عَرَّادة العذري. الإصباح ٤٩٣/٢، وانظر التاريخ الكبير للبخاري ٣٢١/٣.

السماء الدنيا فيقول: لا أسأل عن عبادي أحداً غيري، من ذا الذي يستغفرني أغفر له، من ذا الذي يدعوني أستجيب له، من ذا الذي يسألني أعطيه. حتى ينفجر الصبح) رواه الإمام أحمد.^(١)

(١) انظر مسند أحمد ١٦/٤، وسنن ابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة، باب ماجاء في أي ساعات الليل أفضل، ح (١٣٦٧) ٥٣٥/١، والرد على الجهمية للدارمي ضمن مجموعة عقائد السلف ص ٣٧٨.

فهذه روايات ثلاث في وقت النزول، يقول شيخ الإسلام ابن تيميه -رحمه الله-: والنزول المذكور في الحديث النبوي على قائله أفضل الصلاة والسلام الذي اتفق عليه الشيخان البخاري ومسلم، واتفق علماء الحديث على صحته هو: (إذا بقي ثلث الليل الآخر)، وأما رواية النصف والثلثين، فأنفرد به مسلم في بعض طرقه، وقد قال الترمذي: إن أصح الروايات عن أبي هريرة: (إذا بقي ثلث الليل الآخر) وقد روي عن النبي ﷺ من رواية جماعة كثيرة من الصحابة... فهو حديث متواتر عند أهل العلم بالحديث، والذي لا شك فيه: (إذا بقي ثلث الليل الآخر) فإن كان النبي ﷺ قد ذكر النزول أيضاً إذا مضى ثلث الليل الأول، وإذا انتصف الليل، فقلوه حق، وهو الصادق المصدوق، ويكون النزول أنواعاً ثلاثة... شرح حديث النزول ص ١٠٧-١٠٨.

فالأخبار المثبتة لصفة النزول متواترة كما ذكر المصنف، وكما أوردت في كلام الإمام ابن تيميه السابق، ويقول ابن عبد البر عن حديث النزول: إنه =

.....
== حديث كثير الطرق متواتر من جهة النقل.
التمهيد ١٢٨/٧.

ولذلك اتفق السلف على إثبات هذه الصفة لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته، فنزوله سبحانه لا يشبه نزول المخلوق، فهو مستو على عرشه كما أخبر عن نفسه في سبعة مواضع من كتابه، وينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا، وينزل عشية عرشه، وينزل يوم القيامة لفصل القضاء، ولا منافاة بين نزوله سبحانه واستوائه على عرشه، لأنه سبحانه ينزل نزولاً يليق بجلاله وعظمته، لا نعلم كيفيته ولا ندرك كنهه، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - مبيناً ما يجب اعتقاده من حديث النزول: اتفق سلف الأمة وأئمتها، وأهل العلم بالسنة والحديث على تصديق ذلك، وتلقيه بالقبول، ومن قال ما قاله الرسول ﷺ فقلوه حق وصدق، وإن كان لا يعرف حقيقة ما اشتمل عليه من المعاني، كمن قرأ القرآن ولم يفهم ما فيه من المعاني، فإن أصدق الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، والنبي ﷺ قال هذا الكلام وأمثاله علانية، وبلغه الأمة تبليغاً عاماً، لم يخص به أحداً دون أحد، ولا كتمه عن أحد، وكان الصحابة والتابعون تذكره، وتأثروا، وتبلغه، وترويه في المجالس الخاصة والعامة، واشتملت عليه كتب الإسلام التي تقرأ في المجالس الخاصة والعامة، كصحيح البخاري ومسلم، وموطأ مالك، ومسنند أحمد، ورسنن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وأمثال ذلك من كتب المسلمين، ولكن من فهم من هذا الحديث وأمثاله ما يجب تنزيه الله عنه كتمثيله بصفات المخلوقين، ووصفه بالنقص المنافي لكماله الذي يستحقه، فقد اخطأ في ذلك، وإن أظهر ذلك منع منه، وإن زعم أن الحديث يدل على ذلك ويقتضيه فقد ==

.....

= أخطأ أيضاً في ذلك، فإن وصفه سبحانه وتعالى في هذا الحديث بالنزول هو كوصفه بسائر الصفات ...)

شرح حديث النزول ص ٥.

وقال الإمام محمد بن الحسين الآجري - رحمه الله - : الإيمان بهذا واجب، ولا يسمع المسلم العاقل أن يقول : كيف ينزل؟ ولا يرد هذا إلا المعتزلة. وأما أهل الحق فيقولون: الإيمان به واجب بلا كيف، لأن الأخبار قد صحت عن رسول الله ﷺ أن الله عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة، والذين نقلوا إلينا هذه الأخبار هم الذين نقلوا إلينا الأحكام من الحلال والحرام، وعلم الصلاة والزكاة والحج والجهاد، وكما قبل العلماء منهم ذلك كذلك قبلوا منهم هذه السنن وقالوا: من ردها فهو ضال خبيث، يحذرونه ويحذرون منه.

الشرية ص ٣٠٦.

ويقول إمام الأئمة أبو بكر بن خزيمة - رحمه الله - : نشهد شهادة مقر بلسانه مصدق بقلبه، مستيقن بما في هذه الأخبار من ذكر نزول الرب، من غير أن يصف الكيفية، لأن نبينا المصطفى لم يصف لنا كيفية نزول خالقنا إلى سماء الدنيا، وأعلمنا أنه ينزل، والله جل وعلا لم يترك ولا نبه عليه السلام بيان ما بالمسلمين إليه حاجة من أمر دينهم، فنحن قائلون مصدقون بما في هذه الأخبار من ذكر النزول، غير متكلفين القول بصفته أو بصفة الكيفية، إذ النبي ﷺ لم يصف لنا كيفية النزول. وفي هذه الأخبار ما بان وثبت وصح أن الله جل وعلا فوق السماء الدنيا الذي أخبرنا نبينا ﷺ أنه ينزل إليها، إذ محال في لغة العرب أن يقول : ينزل من أسفل إلى أعلى، ومفهوم الخطاب أن النزول من أعلى إلى =

وهاذان الحديثان يقطعان تأويل كل متأول، ويدحضان حجة كل مبطل.

وروى حديث النزول علي بن أبي طالب^(١) وعبدالله

= أسفل.

التوحيد ص ١٢٥-١٢٦.

هذا هو مذهب السلف في صفة النزول، وهو شأن مذهبهم في بقية الصفات، إثبات من غير تشبيه ولا تعطيل، والأمر كما قال المصنف هنا - أعني المقدسي - نحن مؤمنون بذلك مصدقون من غير أن نصف له كيفية، أو نشبهه بنزول المخلوقين.

أما المتكلمون فقد غلبت عليهم شقوتهم، فنحوا بهذه الصفة فنحاهم ببقية الصفات، واختاروا جانب التأويل، حيث أولوا نزول الله تعالى بنزول أمره ورحمته، وهو مذهب إليه المعتزلة والأشاعرة ومن سار على طريقتهم. وقالت جماعة أخرى بالتفويض، كما هو رأي بعض محدثي الأشاعرة كالبيهقي والخطابي.

انظر: الأسماء والصفات للبيهقي ص ٤٩٦، ومعالم السنن للخطابي بهامش سنن أبي داود ١٠١/٥.

(١) انظر روايته عند اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٤٨)

٤٣٧/٣، وابن ماجه مقيداً بلبلة النصف من شعبان، ح (١٣٨٨) ٤٤٤/١.

ابن مسعود^(١) وجبير بن مطعم^(٢) وجابر بن عبد الله^(٣)، وأبوسعيد الخدري^(٤)، وعمرو بن عبسة^(٥)،

(١) انظر روايته عند أحمد في المسند ٣٨٨/١، ٤٠٣، والشريعة للآجري ص ٣١٢، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٥٧) ٤٤٣/٣.

(٢) جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف بن قصي، شيخ قریش في زمانه من الطلقاء الذين حسن اسلامهم. سير اعلام النبلاء ٩٥/٣.

انظر حديثه في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٥٩) ٤٤٣/٣، والسنة لابن أبي عاصم ح (٥٠٧) ٢٢٢/١، قال المحقق الشيخ الألباني: صحيح على شرط مسلم، ومسند أحمد ٨١/٤، وسنن الدارمي ٣٤٧/١، والتوحيد لابن خزيمة ٣١٥/١.

(٣) انظر روايته في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٥١) ٣٣٩/٣، والتوحيد لابن خزيمة ٢٩٦/١.

(٤) انظر: شرح اصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٤٦) ٤٣٦/٣، والسنة لابن أبي عاصم ح (٥٠٠-٥٠١) ٢١٩/١، وسنن الترمذي ح (٣٤٩٨) ٥٢٦/٥.

(٥) هو عمرو بن عبسة بن خالد بن حذيفة، أبو نجيع السلمى البجلي، أحد السابقين، كان من أمراء الجيش يوم وقعة اليرموك. السير ٤٥٦/٢.

انظر حديثه في مسند أحمد ٣٨٥/٤، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٦١) ٤٤٥/٣.

وأبو الدرداء^(١)، وعثمان بن أبي العاص^(٢)، ومعاذ بن جبل^(٣)،
وأم سلمة زوج^(٤) [رسول الله]^(٥) ﷺ، وخلق سواهم.

ونحن مؤمنون بذلك مصدقون، من غير أن نصف له كيفية،

(١) انظر التوحيد لابن خزيمة ٣٢٣/١، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٥٦) ٤٤٢/٣.

(٢) عثمان بن أبي العاص، أبو عبد الله الثقفي الطائفي، قدم في وفد ثقيف على النبي ﷺ سنة تسع فأسلم، توفي رضي الله عنه سنة ٥١ هـ.

انظر التاريخ الكبير ٢١٢/٦، وسير أعلام النبلاء ٣٧٤/٢، وانظر روايته عند أحمد في المسند ٢٢/٤، ٢١٧، وابن خزيمة في التوحيد ص ١٣٥.

(٣) انظر روايته عند ابن عاصم في السنة ح (٥١٢) ٢٢٤/١.

(٤) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٧٦٧-٧٦٨) ٤٥٠/٣.

وهذه الروايات وإن كان في أسانيد بعضها ضعف إلا أن منها ما اتفق عليه الشيخان، ومنها ما لم يتفقا عليه أو لم يخرجاه أصلاً ولكن حكم أئمة الحديث بصحته. وقد ذكر اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٤٣٤/٣ أن حديث النزول رواه عن النبي ﷺ عشرون نفساً.. فهي لكثرتها التي بلغت حد التواتر- كما تقدم- تجعل المسألة من الأمور المسلمة المعلومة من الدين بالضرورة، لا يسع أحداً المكابرة فيها، إلا من غلب عليه الهوى وتردى في هوة الضلال والعياذ بالله.

(٥) في [ل]: [النبي].

أو نشبهه بنزول [المخلوقين] ^(١).

١٩- وقد قال بعض العلماء : سئل أبو حنيفة عنه -يعني عن النزول- فقال: ينزل بلا كيف ^(٢).

٢٠- وقال محمد بن الحسن الشيباني ^(٣) -صاحبه-: «الأحاديث التي جاءت أن الله يهبط إلى سماء الدنيا ونحو هذا من الأحاديث ^(٤) أن هذه الأحاديث قد روتها الثقات، فنحن نرويهما، ونؤمن بها، ولا نفسرها» ^(٥).

(١) في [ل] : [المخلوقون].

(٢) انظر الأسماء والصفات للبيهقي ص ٥٧٢.

(٣) هو محمد بن الحسن بن فرقد، فقيه العراق، أبو عبد الله الشيباني الكوفي صاحب أبي حنيفة، ولد بواسط، ونشأ بالكوفة، وأخذ عن أبي حنيفة بعض الفقه، وتمم على القاضي أبي يوسف. كان الشافعي يقول عنه: كتبت عنه وقرأت بختي، وما نظرت سمياً أذكرى منه. توفي بالري سنة ١٨٩هـ .
انظر : سير اعلام النبلاء ١٣٤/٩، وشنذرات الذهب ٣٢٥/١.

(٤) من بداية كلام الحسن إلى هنا مكرر في [ل].

(٥) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٧٤١) ٤٣٣/٣. وابن قدامة في إثبات صفة العلو رقم (٨٢) ص ١٧٠، والذهبي في العلو ص ١١٣.

٢١- وروينا عن عبدالله بن أحمد بن حنبل^(١) قال: كنت أنا وأبي عابرين في المسجد، فسمع قاصاً يقص بحديث النزول فقال: إذا كان ليلة النصف من شعبان ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا بلا زوال ولا انتقال ولا تغير حال، فارتعد أبي - رحمه الله - واصفر لونه، [ولزم]^(٢) يدي، وأمسكته حتى سكن ثم قال: قف بنا على هذا [المتخوض]^(٣)، فلما حاذاه قال: يا هذا، رسول الله أغير على ربه عز وجل منك، قل كما قال رسول الله ﷺ . وانصرف^(٤)

(١) هو عبدالله بن أحمد بن محمد حنبل الشيباني، أبو عبد الرحمن ولد الإمام، من الثانية عشرة، قال الخطيب البغدادي: كان ثقة ثباتاً فهماً. وقال ابن المنادي: لم يكن أحد أروى في الدنيا عن أبيه من عبدالله بن أحمد. مات سنة ٢٩٠ هـ.

انظر تقريب التهذيب ٤٠١/٢، وتذكرة الحفاظ ٦٦٥/٢.

(٢) في [ل]: [وأمسك].

(٣) في [ل]: [المتخرص].

(٤) لم أجد ذكراً لهذه القصة فيما اطلعت عليه من مظانها.

٢٢- قال حنبل^(١): قلت لأبي عبدالله -يعني أحمد بن حنبل-: ينزل الله إلى سماء الدنيا، قلت: نزوله بعلمه أو بماذا؟ فقال لي: أسكت عن هذا، مالك ولهذا، أمضي الحديث على ما روى بلا كيف ولا حد، على ما جاءت به الآثار، وبما جاء به الكتاب.^(٢)

٢٣- وقال [الإمام]^(٣) إسحاق بن راهويه^(٤): قال لي الأمير عبدالله

(١) حنبل بن إسحاق بن حنبل بن هلال بن أسد، أبو علي الشيباني، الحافظ الثقة، ابن عم الإمام أحمد وتلميذه، قال الخطيب: كان ثقة ثبتاً. توفي سنة ٢٧٣هـ.

انظر: تذكرة الحفاظ ٢/٦٠٠.

(٢) روي هذه القصة اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم «٧٧٧» ٤٥٣/٣.

(٣) من [ل].

(٤) الإمام الكبير شيخ المشرق، سيد الحفاظ، إسحاق بن إبراهيم بن مخلد، أبو يعقوب الحنظلي، ولد سنة ١٦٣، وتوفي سنة ٢٣٨هـ وقيل غير ذلك. انظر السير ١١/٣٥٨، وطبقات الحنابلة ١/١٠٩، والتاريخ الكبير للبخاري ٣٧٩/١.

ابن طاهر^(١): يأبأ يعقوب، هذا الحديث الذي ترويه عن رسول الله ﷺ^(٢): ينزل ربنا عز وجل كل ليلة إلى سماء الدنيا. كيف ينزل؟ قال: قلت: أعز الله الأمير، لا يقال لأمر الرب عز وجل كيف، إنما ينزل بلا كيف^(٣)، ومن قال يخلو العرش عند النزول أو لا يخلو فقد أتى بقول مبتدع ورأى مخترع^(٤).

ومن صفاته سبحانه الواردة في كتابه العزيز، الثابتة عن رسوله

صلة الدين

(١) عبدالله بن طاهر بن الحسين بن مصعب بن زريق الخزاعي بالولاء، أبو العباس، أمير خراسان، من أشهر الولاة في العصر العباسي، للمؤرخين إعجاب بأعماله وثناء عليه. قال ابن خلكان: كان عبدالله سيداً نبيلاً عالي الهمة شهماً، وكان المأمون كثير الاعتماد عليه.

انظر وفيات الأعيان ٨٣/٣، والأعلام للزركلي ٢٢٦/٤.

(٢) لا توجد في [ل].

(٣) ذكره بنحوه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٧٧٤)، ٤٥٢/٣، وأورده الذهبي في العلو ص ١٣٢. وانظر مختصره للألباني ص ١٩٣، وشرح حديث النزول لابن تيميه ص ٥١.

(٤) ذكر شيخ الإسلام ابن تيميه -رحمه الله- ثلاثة أقوال في هذه المسألة حيث قال: وأهل الحديث في هذا على ثلاثة أقوال:

منهم من ينكر أن يقال: يخلو أو لا يخلو، كما يقول ذلك الحافظ عبدالغني المقدسي وغيره.

==

المصطفى الأمين: اليدان .

ومنهم من يقول: بل يخلو منه العرش .

وقد صنف أبو القاسم عبدالرحمن بن أبي عبدالله بن محمد بن منده في الإنكار على من قال: لا يخلو منه العرش. شرح حديث النزول ص ٤٣ .

ثم قال شيخ الإسلام - بعد أن بسط الكلام في هذه المسألة-: فالقائلون بأنه يخلو منه العرش طائفة قليلة من أهل الحديث، وجمهورهم على أنه لا يخلو منه العرش، وهو المأثور عن الأئمة المعروفين بالسنة، ولم ينقل عن أحد منهم بإسناد صحيح ولا ضعيف أن العرش يخلو منه.

شرح حديث النزول ص ٥٤ .

وقد أورد الإمام الذهبي في كتاب العلو ص ١٣٢ قول الإمام إسحاق بن راهوية: دخلت على عبدالله بن طاهر فقال: ما هذه الأحاديث؟ تروون أن الله ينزل إلى السماء الدنيا؟ قلت: نعم، رواها الثقات الذين يروون الأحكام، فقال: ينزل ويدع عرشه؟ فقلت: يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش؟ قال: نعم، قلت: فلم تتكلم في هذا؟.

قال الشيخ محمد ناصر الدين الألباني: إسناده صحيح، ثم عقب عليه بقوله: في قول إسحاق - رحمه الله-: « يقدر أن ينزل من غير أن يخلو منه العرش » إشارة منه إلى تحقيق أن نزوله تعالى ليس كنزول المخلوق، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا دون أن يخلو منه العرش ويصير العرش فوقه، وهذا مستحيل بالنسبة لنزول المخلوق الذي يستلزم تفرغ مكان وشغل آخر. وهذا الذي أشار إليه إسحاق هو المأثور عن سلف الأمة وأئمتها، أنه تعالى لا يزال فوق العرش، ولا يخلو العرش منه، مع دنوه ونزوله إلى السماء. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وهو الصواب.

مختصر كتاب العلو ص ١٩٢-١٩٣ .

قال الله عز وجل: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(١). وقال عز وجل: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدِي﴾^(٢).

٢٤- وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: التقى آدم وموسى، فقال موسى: يا آدم، أنت أبونا، خلقتك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأسجد لك ملائكته، خيبتنا، وأخرجتنا [من الجنة]^(٣). فقال آدم: أنت موسى، كلمك الله تكليما، وخط لك التوراة بيده، واصطفاك برسالته، فبكم وجدت في كتاب الله ﴿وعصى آدم ربه فغوى﴾^(٤)؟ قال: بأربعين سنة، قال: فتلومني على أمر قدره [الله]^(٥) علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟! قال [النبي ﷺ]^(٦): فحج آدم موسى.^(٧)

(١) سورة المائدة / ٦٤.

(٢) سورة ص / ٧٥.

(٣) من [ل].

(٤) سورة طه / ١٢١.

(٥) من [ل].

(٦) لا يوجد في [ل].

(٧) رواه البخاري في عدة مواضع من صحيحه، انظر كتاب التفسير باب «واصطفتك لنفسي» ح (٤٧٣٦)، «وباب «فلا يخرجنكما من الجنة فتشفي» ح (٤٧٣٨)، ٢٦٠/٣. وكتاب القدر، باب «تحتاج آدم وموسى» ح (٦٦١٤) =

.....
٢١٢/٤، وكتاب التوحيد، باب «ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾» ح (٧٥١٥) ٤/٤٠٧.

ومسلم، كتاب القدر، باب «احتجاج آدم وموسى عليهما السلام»، ح (٢٦٥٢) ٤/٢٠٤٢، ٢٠٤٣.

وأبوداود في سننه، كتاب السنه ح (٤٧٠١) ٥/٧٦.
والترمذي في كتاب القدر، باب ما جاء في احتجاج آدم وموسى ح (٢١٣٤) ٤/٤٤٤.

وابن ماجه في المقدمة، باب في القدر ح (٨٠) ١/٣١.
هذا الحديث الذي أورده المصنف دليلاً على إثبات صفة اليد، هو دليل أيضاً على إثبات القدر. وقد استدل به بعض المبتدعة على الاحتجاج بالقدر. ولذلك علق عليه الإمام ابن تيميه - رحمه الله - في معرض رده على أصحاب هذا الاتجاه فقال: وهذا الحديث ضلت فيه طائفتان: طائفة كذبت به لما ظنوا أنه يقتضي رفع الذم والعقاب عمن عصى الله لأجل القدر، وطائفة شر من هؤلاء، جعلوه حجة، وقد يقولون: القدر حجة لأهل الحقيقة الذين شهدوه، أو الذين لا يرون أن لهم فعلاً، ومن الناس من قال: إنما حج آدم موسى لأنه أبوه، أو لأنه قد تاب، أو لأن الذنب كان في شريعة واللوم في أخرى، أو لأن هذا يكون في الدنيا دون الأخرى، وكل هذا باطل.
ثم قال: ولكن وجه الحديث أن موسى عليه السلام لم يلم أباه لأجل المصيبة التي لحقتهم من أجل أكله من الشجرة، فقال له: لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة؟ لم يلمه لمجرد كونه أذن ذنباً وتاب منه، فإن موسى يعلم أن التائب من ==

فلا نقول : يد كيد، ولا نكيف، ولا نشبه، ولا نتأول اليدين

الذنب لا يلام ، وهو قد تاب منه أيضاً، ولو كان آدم يعتقد رفع الملام عنه لأجل القدر لم يقل: ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾، والمؤمن مأمور عند المصائب أن يصبر ويسلم، وعند الذنوب أن يستغفر ويتوب، قال الله تعالى: ﴿فاصبر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك﴾ ، فأمره بالصبر على المصائب والإستغفار من المعائب.

الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ١١٥، وانظر التدمريه ص ٢٣٠.

ويقول الإمام ابن القيم -رحمه الله- في معرض كلامه عن هذا الحديث: وقد رد هذا الحديث من لم يفهمه من المعتزلة، كأبي علي الجبائي، ومن وافقه على ذلك، وقال: لو صح لبطلت نبوات الأنبياء، فإن القدر إذا كان حجة للعاصي بطل الأمر والنهي، فإن العاصي بترك الأمر، أو فعل النهي، إذا صححت له الحجة بالقدر السابق ارتفع اللوم عنه، وهذا من ضلال فريق الاعتزال وجهلهم بالله ورسوله وسنته، فإن هذا حديث صحيح متفق على صحته، لم تزل الأمة تتلقاه بالقبول من عهد نبيها قرناً بعد قرن، وتقابله بالتصديق والتسليم... ولم يزل أهل الكلام المذموم موكلين برد أحاديث رسول الله ﷺ التي تخالف قواعدهم الباطلة، وعقائدهم الفاسده.

شفاء العليل ص ٢٩.

ثم أورد -رحمه الله- الاتجاهات في فهم هذا الحديث، ورد الفاسد منها، والتقى مع شيخ الإسلام ابن تيميه فيما سبق ذكره مما يجب فهمه من هذا الحديث.

انظر : المصدر نفسه ص ٣٠-٤١.

على القدرتين كما يقول أهل التعطيل والتأويل^(١)، بل نؤمن

(١) ذهب المبتدعة من معتزلة وأشاعرة وغيرهم إلى تأويل اليد الواردة في النصوص مضافة إلى الله تعالى على قولين، فمنهم من أولها بمعنى النعمة، وآخرون أولوها بمعنى القدره.

انظر أصول الدين للبغدادى ص ١١١، وأساس التقديس للرازي ص ١٢٥.
وهذا التأويل واضح التهافت والبطلان لأن النصوص الواردة بإثبات هذه الصفة في غاية الصراحة والبيان، ولا يمكن أن يستقيم لمبتدع تأويلها لأمر كثيرة - منها:

أ - أن تأويل اليد بالقدره فيه إبطال لما اختص الله تبارك وتعالى به بعض مخلوقاته تفضيلاً لهم على غيرهم، كما خص آدم بأن خلقه بيده، والقول بأن المقصود باليد القدره فيه مساواة بين آدم عليه السلام، وإبليس لعنه الله، في هذا الأمر، لأن الله تعالى خلق إبليس أيضاً بقدرته، فلا معنى حينئذ لتخصيص آدم بأنه كان بيد الله، لأن إبليس - لعنه الله - يعلم هذه التخصيصه لآدم، وإلا لاحتج على الله تعالى حين قال له: ﴿ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي﴾، بأنه خلقه أيضاً بيديه كما خلق آدم، إذا كان معنى بيدي: بقدرتي، إلا أن إبليس - لعنه الله - كان أكثر إدراكاً لهذه الحقيقة من المعطلة.

ب - أن القول بتأويل اليدين بالقدرتين أو النعمتين غير جائز، لأن الثنية في ﴿بيدي﴾ يبطل القول بالتأويل أيضاً، لأن التشديد تحقيق في الثنية، وتخصيص الثنية في نعم الله وقدرته ليس له معنى يصح، لأن قدرة ==

بذلك وثبت [له] ^(١) الصفة من غير تحديد ^(٢) ولا تشبيه.
ولا يصح حمل اليدين على القدرتين، فإن قدرة
الله [عز وجل] ^(٣) واحدة، ولا على نعمتين، فإن نعم
الله [عز وجل] ^(٤) لا تحصى، كما قال عز وجل:
﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ ^(٥) وكل ما قال الله
عز وجل في كتابه، وصح عن رسوله
بنقل العدل عن العدل مثل

== الله واحدة لا حدود لها، ونعمه كثيرة لا تحصى، فلا يصح تأويل
﴿بيدي﴾ بقدرتي أو بنعمتي، لعدم جواز انحصار قدرة الله ونعمه في
عدد.

وقد فصل الإمام عثمان بن سعيد الدارمي الرد على هذا التأويل الباطل
في رده على بشر المريسي ص ٢٨-٤١، وانظر الاعتقاد للبيهقي
ص ٢٩-٣٠.

(١) من [ل].

(٢) أي من غير تحديد لكيفية الصفة، لأن الكيفية لا يعلمها إلا الله، فالسلف إنما
يثبتون الصفة بمعناها الظاهر منها وينفون المشابهة والكيفية.

(٣) و(٤) لا توجد في [ل].

(٥) سورة إبراهيم / ٣٤.

(١) من أدلة إثباتها قوله تعالى: ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ المائدة/٥٤، وقوله: ﴿إن الله يحب المقسطين﴾ الممتحنة/٨، وقوله: ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ آل عمران/٣١، وقوله ﷺ في الحديث المتفق عليه: (إذا أحب الله العبد نادى جبريل: إن الله يحب فلاناً فأحبيه، فيحبه جبريل، فينادي جبريل في أهل السماء: إن الله يحب فلاناً فأحبه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض). رواه البخاري، كتاب بدء الخلق، باب «ذكر الملائكة»، ح «٣٢٠٩» ٤٢٤/٢، وكتاب الأدب باب «المقة من الله» ح «٦٠٤٠» ٩٨/٤، وكتاب التوحيد، باب «كلام الرب مع جبريل ونداء الملائكة»، ح «٧٤٨٥» ٤٠١/٤، ومسلم، كتاب البر والصله، باب «إذا أحب الله عبداً حبه إلى عباده»، ح «٢٦٣٧» ٢٠٣٠/٤.

(٢) من أدلة إثبات الإرادة والمشيشئة قوله تعالى: ﴿ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله﴾ الكهف/٣٩، وقوله: ﴿ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد﴾ البقرة/٢٥٣، وقوله: ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء﴾ الأنعام/١٢٥، وقوله سبحانه: ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ البقرة/١٨٥، وغيرها. أما من السنة فالأدلة كثيرة جداً. انظر مثلاً ما أورده البخاري في كتاب التوحيد من صحيحه، باب في المشيشئة والإرادة، ح «٧٤٦٤ - ٧٤٨٠» ٣٩٦/٤ - ٤٠٠. والإرادة نوعان:

أ - إرادة كونه ترادفها المشيشئة، وهما متعلقان بكل ما يشاء الله فعله ==

والضحك^(١) ، والفـرح^(٢) ،

= وإحداثه، فهو سبحانه إذا أراد شيئاً وشاءه كان عقب إرادته له، كما قال: ﴿إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون﴾ يس/٨٢.

ب - إرادة شرعية تتعلق بما يأمر الله به عباده مما يحبه ويرضاه، وهي المذكورة في مثل قوله تعالى: ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾. راجع شرح الدكتور محمد خليل هراس على العقيدة الواسطية لابن تيميه ص ٩٩.

(١) من أدلة إثبات صفة الضحك الحديث المتفق عليه الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : (يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة...) الحديث. صحيح البخاري، كتاب الجهاد، باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيُسَدَّدُ بعد ويقتل. ح «٢٨٢٦» ٣١٣/٢، وصحيح مسلم، كتاب الإمامة، باب بيان الرجلين يقتل أحدهما الآخر يدخلان الجنة، ح «١٨٩٠» ٣/١٥٠٤، ١٥٠٥.

وحديث أبي هريرة عند البخاري، وفيه قصة الرجل الذي هو آخر أهل الجنة دخولا، - كما في نص الحديث - وساق القصة حتى قال ﷺ حاكياً قصة الرجل: (... فيقول: أي رب لا أكون أشقى خلقك، فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه، فإذا ضحك منه قال: ادخل الجنة...) كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ ح «٧٤٣٧» ٣٩٠/٤.

(٢) من أدلة إثباتها حديث أنس بن مالك رضي الله عنه المتفق على صحته، وهو قوله ﷺ : (لله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم إذا استيقظ على بعبيره قد =

والعجب ^(١) ، والبغض ^(٢) ،

أضله بأرض فلاة) صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب التوبة ح (٦٣٠٩) ١٥٤/٤، وصحيح مسلم، كتاب التوبة، باب « في الحض على التوبة والفرح بها»، ح (٢٧٤٧) ٢١٠٤/٤.

وحديث ابن مسعود في هذا المعنى عند الشيخين في نفس الموضع السابق، البخاري رقم (٦٣٠٨)، ومسلم رقم (٢٧٤٤).

(١) من أدلته حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل) رواه البخاري، كتاب الجهاد، باب الأسارى في السلاسل، ح (٣٠١٠) ٣٦١/٢. وأحمد في المسند ٣٠٢/٢، وأبوداود، كتاب الجهاد، باب «في الأسير يوثق»، ح (٢٦٧٧) ١٢٧/٣. وحديث أبي هريرة أيضاً وفيه قوله عليه الصلاة والسلام: (...لقد عجب الله -أو ضحك- من فلان وفلانة) صحيح البخاري، كتاب التفسير، باب «والذين تبوءوا الدار والإيمان»، ح (٤٨٨٩) ٣٠٦/٣.

(٢) من أدلته حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال: إني أحب فلاناً فأحبه، .. -إلى أن قال-: وإذا أبغض عبداً دعا جبريل فيقول: إني أبغض فلاناً فأبغضه، قال: فيبغضه جبريل، ثم ينادي في أهل السماء: إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه. قال: فيبغضونه، ثم توضع له البغضاء في الأرض) رواه مسلم، كتاب البر والصلة، باب «إذا أحب الله عبداً حبه إلى عباده»، ح (٢٦٣٧) ٢٠٣٠/٤.

والسخط^(١)، والكـره^(٢)، والرضا^(٣)، وسائر ماصح

(١) من أدلته قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهُ وَكَرَهُوا رِضْوَانَهُ﴾ سورة محمد/٢٨، وقوله سبحانه: ﴿لَبِئْسَ مَا قَدَمْتُمْ لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ المائدة/٨٠. وحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه المتفق عليه وفيه: (.. فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك، قالوا: يارب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا) البخاري، كتاب الرقاق، باب «صفة الجنة» ح (٦٥٤٩) ٤/٢٠٠، وكتاب التوحيد، «باب كلام الرب مع أهل الجنة» ح (٧٥١٨) ٤/٤٠٨.. وأخرجه مسلم مطولاً في كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، ح (١٨٣) ١/١٦٧.

(٢) من أدلته قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ﴾ التوبة/٤٦، وقوله ﷺ: (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه... متفق عليه. البخاري، كتاب الرقاق، باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ح (٦٥٠٧، ٦٥٠٨) ٤/١٩٢، ومسلم كتاب الذكر والدعاء، باب «من أحب لقاء الله...»، ح (٢٦٨٦ - ٢٦٨٣) ٤/٢٠٦٥ - ٢٠٦٧.

(٣) من أدلته قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ المائدة/١١٩، والتوبة/١٠٠، وقوله: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ الزمر/٧.

وقوله ﷺ في حديث الأقرع والأبرص والأعمى المتفق عليه: (... فقد رضي الله عنك وسخط على صاحبيك) البخاري، كتاب أحاديث الأنبياء، باب حديث أبرص وأقرع وأعمى في بني إسرائيل، ح (٣٤٦٤) ٢/٤٩٥. ومسلم، كتاب الزهد والرقائق ح (٢٩٦٤) ٤/٢٢٧٥.

وقوله ﷺ: (اللهم أعوذ برضاك من سخطك..) رواه مسلم في كتاب الصلاة، باب «ما يقال في الركوع والسجود» ح (٤٨٦) ١/٣٥٢.

[عن الله ورسوله^(١)، وإن نبت^(٢) عنها أسماع بعض
الجاهلين واستوحشت منها نفوس المعطلين.

صفة النفس

ومما نطق بها القرآن ، وصح [بها]^(٣) النقل من الصفات :
النفس ، قال الله عز وجل إخباراً عن نبيه عيسى عليه السلام أنه
قال : ﴿ تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام
الغيوب ﴾^(٤). وقال عز وجل : ﴿ كتب على نفسه الرحمة ﴾^(٥) ،
وقال عز وجل لموسى عليه السلام : ﴿ واصطنعتك لنفسى ﴾^(٦).

(١) في [ل] : [عن رسوله].

(٢) أي تجافت عنها لعدم قبولها بها.

قال ابن فارس: نبا بصره عن الشيء ينبو، ونبأ السيف عن الضريبة: تجافى ولم
يمض فيها، ونبابه منزله لم يوافق، وكذا: فرائمه، ويقال نبا جنبه عن الفراش،
قال:

إن جنبي عن الفراش لناب كتجافى الأمر فوق الظرب

معجم مقاييس اللغة ٣٨٤/٥، مادة «نبو».

(٣) في [ل] : [به] .

(٤) سورة المائدة/١١٦.

(٥) سورة الأنعام/١٢. وفي [ل] : [كتب ربكم..] وهي في السورة نفسها
آية/٥٤.

(٦) سورة طه/٤١.

٢٥- وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال : (يقول الله عز وجل: أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حين يذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم، وإن اقترب إلي شبراً اقتربت إليه ذراعاً، وإن اقترب إلي ذراعاً اقتربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي، أتيته هرولة)^(١).

٢٦- وروى أبو هريرة [رضي الله عنه]^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: (لما خلق الله الخلق كتب في كتاب، فكتبه على نفسه، فهو موضوع عنده على العرش: إن رحمتي تغلب

(١) رواه البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ ح (٧٤٠٥) ٤/٣٨٤، ومسلم كتاب الذكر والدعاء، باب «الحث على ذكر الله»، ح (٢٦٧٥) ٤/٢٠٦١، والترمذي، كتاب الدعوات، باب «في حسن الظن بالله عز وجل»، ح (٣٦٠٣) ٥/٥٨١، وابن ماجه، كتاب الأدب، باب «فضل العمل»، ح (٣٨٢٢) ٢/١٢٥٥، وأحمد في المسند ٢/٢٥١.

وراجع معنى الحديث بكامله في شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري لشيخنا الجليل عبدالله بن محمد الغنيان ١/٢٦٣-٢٧١.

(٢) من [ل].

غضبي^(١).

صفة الرؤية

وأجمع أهل الحق، واتفق أهل التوحيد والصدق أن الله تعالى يرى في الآخرة، كما جاء في كتابه، وصح عن رسوله ﷺ^(٢)، قال الله عز وجل: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾^(٣).

(١) رواه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب «وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده»، ح (٣١٩٤) ٤١٩/٢، وكتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ح (٧٤٠٤) ٣٨٤/١٣، وباب «وكان عرشه على الماء» ح (٧٤٢٢) ٣٨٨/٤، وباب «ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين» ح (٧٤٥٣) ٣٩٥/٤، وباب قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾ ح (٧٥٥٤) ٤١٧/٤.

ورواه مسلم في كتاب التوبة، باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه ح (٢٧٥١) ٢١٠٧/٤. وأحمد في المسند ٣٥٨/٢، ٣٨١، وابن ماجه في الزهد، باب ما يرجي من رحمة الله يوم القيامة، ح (٤٢٩٥) ١٤٣٥/٢، وابن أبي عاصم في السنه ح (٦٠٨، ٦٠٩) ٢٧٠/١، وابن خزيمة في التوحيد ٥٨، والآجري في الشريعة ص ٢٩٠، وأبو إسماعيل الهروي في كتاب الأربعين ح (١٢) ص ٥٥. وطرق الحديث عن أبي هريرة كثيرة.

(٢) من [ل].

(٣) سورة القيامة / ٢٣.

٢٧- وروى جرير بن عبد الله البجلي^(١) رضي الله عنه قال: كنا جلوساً ليلة مع رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة فقال: (إنكم سترون ربكم عز وجل كما ترون هذا القمر، لا تضامون^(٢)) في رؤيته فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل

(١) صحابي شهير، يكنى أبا عمرو، وقيل أبا عبد الله، اختلف في تاريخ اسلامه، توفي سنة ٥١، وقيل ٥٤، وهو الذي بعثه النبي ﷺ إلى ذي الخلصة فهدمها.

انظر: الإصابة ١/٤٧٥-٤٧٦.

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيميه -رحمه الله-: قوله: (لا تضامون) يروى بالتخفيف، أي لا يلحقكم ضيم في رؤيته كما يلحق الناس عند رؤية الشيء الحسن كالهلال، فإنه قد يلحقهم ضيم في طلب رؤيته حين يرى، وهو سبحانه يتجلى تجلياً ظاهراً، فيروونه كما ترى الشمس والقمر بلا ضيم يلحقكم في رؤيته، وهذه الرواية المشهورة.

وقيل: (لا تضامون): بالتشديد، أي لا ينضم بعضكم إلى بعض، كما يتضام الناس عند رؤية الشيء الخفي كالهلال....

مجموع الفتاوى ١٦/٨٥، ٨٦.

أما الأشاعرة ففسروه بما ينسجم مع مذهبهم القائل بنفي الجهة مع إثبات الرؤية كالبيهقي، وشيخه ابن فورك، وغيرهما، حيث فسروا (تضامون) بالتشديد بأن معناه: لا تتضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة، وهو دون تشديد الميم من الضيم، معناه: لا تظلمون فيه برؤية بعضكم دون بعض، وإنكم ترونه في جهاتكم كلها، وهو يتعالى عن جهه.

=

طلوع الشمس وقبل [غروبها] ^(١) فافعلوا ^(٢). ثم قرأ:

== الإعتقاد للبيهقي ص ٥١.

وقد رد شيخ الإسلام ابن تيمية : بأن هذا القول انفرد به هؤلاء الأشاعرة دون بقية طوائف الأمة، وأن هذا معروف الفساد ضرورة، ولأجل ذلك ذهب بعض حذاقهم إلى موافقة المعتزلة في ما ذهبوا إليه من نفى للرؤية والجهة معاً، وتفسير الرؤية بأنها زيادة انكشاف، وليس رؤية حقيقية.

مجموع الفتاوى ٨٥/١٦ .

ثم قال - رحمه الله-: فأما أن يروى بالتشديد ويقال: (لا تضامون) أي لا تضمكم جهة واحدة، فهذا باطل، لأن التضام انضمام بعضهم إلى بعض، فهو تفاعل، كالتماس، والتراّد، ونحو ذلك، ... ثم يقال: الراؤون كلهم في جهة واحدة على الأرض، وإن قُدِّرَ أن المرئي ليس في جهة، فكيف يجوز أن يقال: لا تضمكم جهة واحدة، وهم كلهم على الأرض، أرض القيامة، أو في الجنة، وكل ذلك جهة، ووجودهم أنفسهم لا في جهة ومكان ممتنع حساً وعقلاً.

نفس المصدر ص ٨٦ .

(١) في [ل]: [الغروب] .

(٢) رواه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة، باب «فضل صلاة العصر»، ح

(٥٥٤) ١/١٩٠، وباب «فضل صلاة الفجر»، ح (٥٧٣) ١/١٩٦، وكتاب

التفسير، تفسير سورة ق، باب «وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل

الغروب» ح (٤٨٥١) ٣/٢٩٦، وكتاب التوحيد، باب قول الله تعالى:

﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ ح (٧٤٣٤) وح (٧٤٣٦) ٤/٣٩٠.

ورواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح

والعصر والمحافظة عليهما، ح (٦٣٣) ١/٤٣٩.

==

﴿وسبح﴾^(١) بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾^(٢).

وفي رواية: سترون ربكم عياناً.^(٣)

٢٨- وروى صهيب^(٤) عن النبي ﷺ قال: (إذا دخل أهل الجنة

وأبوداود، كتاب السنه، باب «في الرؤيه» ح (٤٧٢٩) ٩٧/٥-٩٨.
والترمذي، كتاب صفة الجنة، باب ماجاء في رؤية الرب تبارك وتعالى، ح
(٢٥٥١) ٦٨٧/٤.

وابن ماجه في مقدمه، باب «فيما أنكرت الجهميه» ح (١٧٧) ٦٣/١.
وأحمد في المسند ٣٦٠/٤، ٣٦٢، ٣٦٥، والبيهقي في الاعتقاد ص ٥٠،
وابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ١٦٩.

(١) في الأصل وفي [ل]: [فسبح] وهو خطأ.

(٢) سورة ق ٣٩.

(٣) هذه الروايه عند البخاري في كتاب التوحيد، باب قول الله «وجوه يومئذ
ناضره إلى ربها ناظره»، ح (٧٤٣٥) ٣٩٠/٤، ورواها أيضاً ابن خزيمة في
كتاب التوحيد ص ١٦٩، والبيهقي في الاعتقاد ص ٥١، وعبدالله بن أحمد
في كتاب السنه رقم (٤١٥) ٢٣٠/١.

(٤) هو صهيب بن سنان بن مالك، ويقال: خالد بن عمر بن عَقيْل، ويقال طفيل
بن عامر بن جندلة بن سعد بن خزيمة - وقيل: جذيمه - بن كعب بن سعد بن
أسلم بن أوس بن زيد مناة بن التمر بن قاسط النمري، أبويحيى، وهو الرومي،
قيل له ذلك لأن الروم سبوه صغيراً، أسلم بمكة، وشهد بدرأ، توفي في شوال
سنة ٣٨ هـ. الطبقات الكبرى ٢٢٦/٣، والإصابة ٢٤٩/٣.

الجنة نودوا: يا أهل الجنة، إن لكم عند الله موعداً لم تروه، فيقولون: ماهو؟ ألم [يبض] ^(١) وجوهنا [ويزحزحنا] ^(٢) عن النار، [ويدخلنا] ^(٣) الجنة؟ قال: فيكشف الحجاب فينظرون إليه، قال: فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه، ثم تلا: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ ^(٤). رواه مسلم ^(٥).

٢٩- وقال مالك بن أنس [رضي الله عنه] ^(٦): [الناس] ^(٧) ينظرون إلى الله تعالى بأعينهم يوم القيامة. ^(٨)

(١) في [ل] : [يبض] .

(٢) في [ل] : [وتزحزحنا] .

(٣) في [ل] : [وتدخلنا] .

(٤) سورة يونس / ٢٦ .

(٥) مسلم، كتاب الإيمان، باب «إثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه وتعالى»، ح (١٨١) ١/١٦٣، والترمذي، كتاب التفسير، باب «من سورة يونس»، ح (٣١٠٥) ٥/٢٨٦، وابن ماجه، المقدمة ح (١٨٧) ١/٦٧، وأحمد في المسند ١٦/٦ .

(٦) من [ل] .

(٧) لا توجد في [ل] .

(٨) رواه الآجري ف كتاب الشريعة ص ٢٥٤ .

٣٠- وقال أحمد بن حنبل: من قال: إن الله لا يرى في الآخرة فهو كافر.^(١)

ومن مذهب أهل الحق أن الله عز وجل لم يزل متكلماً بكلام مسموع، مفهوم، مكتوب، قال الله عز وجل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٢).

٣١- وروى عدي بن حاتم^(٣) قال: قال رسول الله ﷺ: (ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان، ثم ينظر أيمن منه فلا [ينظر]^(٤) إلا شيئاً قدمه، ثم

(١) رواه الآجري في نفس المصدر، وفي كتاب التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة ص ٤٦.

(٢) سورة النساء / ١٦٤.

(٣) هو عدي بن حاتم بن عبد الله بن سعد الحشرج بن امرئ القيس بن عدي الطائي، ولد الجواد المشهور، أبو طريف، أسلم سنة تسع، وقيل سنة عشر، شهد فتح العراق، ثم سكن الكوفة، وشهد صفين مع علي، ومات بعد الستين في زمن المختار، وقد أسن، قال خليفة: بلغ عشرًا ومائة سنة. الإصابه ٤/ ٤٦٩، وانظر الطبقات لابن سعد ٦/ ٢٢.

(٤) في [ل]: [يرى].

ينظر أشأم^(١) منه فلا يرى إلا شيئاً قدمه، ثم ينظر تلقاء وجهه فتستقبله النار، فمن استطاع منكم أن يقي وجهه النار ولو بشق تمره فليفعل^(٢).

٣٢- وروى جابر بن عبد الله قال: لما قتل عبد الله بن عمرو بن حرام^(٣) قال رسول الله ﷺ: (يا جابر، ألا أخبرك ما قال الله لأبيك؟ قال: بلى، قال: وما كلم الله

(١) يعني الشمال، ورد في صفة الإبل: «ولا يأتي خيها إلا من جانبها الأشأم».

النهاية في غريب الحديث ٤٣٧/٢.

(٢) رواه البخاري في كتاب الرقاق، باب «من نوقش الحساب عذب»، ح (٦٥٣٩) ١٩٨/٤، وكتاب التوحيد ح (٧٤٤٣) ٣٩٣/٤، ومسلم كتاب الزكاة، باب «الحث على الصدقة ولو بشق تمر» ح (١٠١٦) ٧٠٣/٢، والترمذي كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، ح (٢٤١٥) ٦١١/٤، وأحمد في المسند ٢٥٦/٤، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، ح (١٨٥) ٦٦/١، وابن خزيمة في التوحيد ص ١٥٠، والآجري في الشريعة ص ٢٧٠.

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام الأنصاري الخزرجي السلمي، والد جابر بن عبد الله الصحابي المشهور راوي هذا الحديث، معدود في أهل العقبة وبدر، وكان أول النقباء، واستشهد بأحد.

الإصابة ١٨٩/٤.

أحداً إلا من وراء حجاب، وكلّم أباك كفاحاً^(١)، قال:
 يا عبد الله تمن عليّ أعطيك، قال: يارب، تحييني فأقتل فيك
 ثانية، قال: [إنه]^(٢) سبق مني أنهم إليها لا يرجعون، قال:
 فأبلغ من ورائي. فأنزل الله عز وجل: ﴿و لا تحسبن الذين
 قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾^(٣).
 رواه ابن ماجه^(٤).

القول في القرآن والقرآن كلام الله عز وجل، ووحيه، وتنزيله، والمسموع من

(١) أي مواجهة، ليس بينهما حجاب ولا رسول.

النهاية لابن الأثير ١٨٥/٤.

(٢) في [ل]: [إن].

(٣) سورة آل عمران / ١٦٩.

(٤) ابن ماجه، المقدمة، باب «فيما أنكرت الجهميه»، ح ١٩٠، ٦٨/١، وكتاب
 الجهاد باب «فضل الشهادة في سبيل الله»، ح ٢٨٠، ٩٣٦/٢. وأخرجه
 الترمذي في كتاب التفسير، باب ومن سورة آل عمران، ح ٣٠١٠، ٢٣٠/٥
 وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. وابن أبي عاصم في
 السنة ح ٦٠٢، ٢٦٧/١. قال المحقق الشيخ الألباني: إسناده حسن، رجاله
 صدوقون على ضعف في موسى بن إبراهيم بن كثير. وأخرجه الحاكم في
 المستدرک ١٢٠/٢ وقال: صحيح الإسناد.

القاري كلام الله عز وجل، قال الله عز وجل: ﴿فأجره حتى يسمع كلام الله﴾^(١)، وإنما [سمعه]^(٢) من التالي. وقال الله عز وجل: ﴿يريدون أن يبدلوا كلام الله﴾^(٣) وقال عز وجل: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾^(٤). وقال عز وجل: ﴿وإنه لتنزيل رب العالمين، نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين﴾^(٥). وهو محفوظ في الصدور، كما قال عز وجل: ﴿بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم﴾^(٦).

٣٣- وروى عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيًّا)^(٧) من صدور

-
- (١) سورة التوبة / ٦ .
(٢) في [ل] : [يسمعه] .
(٣) سورة الفتح / ١٥ .
(٤) سورة الحجر / ٩ .
(٥) سورة الشعراء / ١٩٢ - ١٩٤ .
(٦) سورة العنكبوت / ٤٩ .
(٧) إي أشد خروجاً، يقال: تفصيتُ من الأمر تفصيًّا إذا خرجت منه وتخلصت .
النهاية لابن الأثير ٤٥٢/٣ .
وفي رواية أبي موسى الأشعري: (أشد تفلتاً والمعنى واحد).

الرجال من النعم من [عقله] ^(١). وهو مكتوب في المصاحف منظور بالأعين، قال الله عز وجل: ﴿وَالطُّورُ. وَكِتَابٌ مُسْتُورٌ. فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ﴾ ^(٢). وقال عز وجل: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ. فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ. لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ ^(٣).

٣٤- وروى عبدالله بن عمر: (أن النبي ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو) ^(٤).

(١) كذا عند المصنف وعند النسائي، وهي رواية عند مسلم وأحمد، وفي بقية مصادر الحديث: [عقلها]. والحديث رواه البخاري، كتاب فضائل القرآن، ح (٥٠٣٢) ٣/٣٤٧، ومسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، ح (٧٩٠) ١/٥٤٤، والدارمي في كتاب الرقائق، باب «في تعاهد القرآن»، ٢/٣٠٨-٣٠٩، وكتاب فضائل القرآن للنسائي بتحقيق الدكتور/ فاروق حمادة ح (٦٤، ٦٥) ص ٨٨-٨٩. وأحمد في المسند ١/٤٦٣.

(٢) سورة الطور/ ١-٣.

(٣) سورة الواقعة / ٧٧-٧٩.

(٤) رواه البخاري في كتاب الجهاد من صحيحه، باب «كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو» ح (٢٩٩٠) ٢/٣٥٦، ومسلم في كتاب الأمانة، باب «النهي أن يسافر بالمصحف إلى أرض الكفار إذا خيف وقوعه في أيديهم»، ح (١٨٦٩) ٣/١٤٩٠، وأبوداود في سننه، كتاب الجهاد، باب في المصحف يسافر به إلى أرض العدو ح (٢٦١٠) ٣/٨٢، وابن ماجه، كتاب الجهاد،==

٣٥- وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه: (ما أحب أن يأتي علي يوم [وليلة]^(١) حتى أنظر في كلام الله عز وجل^(٢)) يعني القراءة في المصحف.

٣٦- وقال عبدالله بن أبي مليكة^(٣): (كان عكرمة بن أبي

= باب «النهي أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو»، ح (٢٨٧٩، ٢٨٨٠) ٩٦١/٢، والإمام مالك في الموطأ، كتاب الجهاد، باب «النهي عن أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو»، ح (٧) ٤٤٦/١، وأحمد في المسند ٦/٢، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٥٦٥) ٣٤١/٢. وقوله: (مخافة أن يناله العدو) من قول الإمام مالك، كما ذكر ذلك أبوداود، وهو كذلك في الموطأ.

(١) في [ل]: [ولا ليلة].

(٢) رواه البيهقي بلفظ (لو أن قلوبنا ظهرت ماشبعنا من كلام ربنا، وإنني لأكره أن يأتي علي يوم لا أنظر في المصحف). الأسماء والصفات ص ٣١٣.

(٣) هو عبدالله بن عبيدالله بن أبي مليكة، زهير بن عبدالله بن جدعان، إمام حجة حافظ، حدث عن عائشة أم المؤمنين وأختها أسماء، وابن عباس، وغيرهم، كان عالماً فقيهاً، صاحب حديث وإتقان، وحدث عنه رفيقه عطاء بن أبي رباح، وعمرو بن دينار، وغيرهم. مات سنة ١١٧هـ.

انظر: التاريخ الكبير ١٠٨/٢، وحلية الأولياء ٢٢١/٥، وسير أعلام النبلاء ٨٨/٥.

جهل^(١) رضي الله عنه يأخذ المصحف فيضعه على وجهه

فيقول: كتاب ربي عز وجل وكلام ربي عز وجل^(٢).

وأجمع أئمة السلف، والمُقتدَى بهم من الخلف على أنه غير مخلوق، ومن قال مخلوق فهو كافر.

٣٧- قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في القرآن: (ليس بخالق

ولا مخلوق، ولكنه كلام الله، منه بدا وإليه يعود)^(٣).

٣٨- وقال عبدالله بن عباس وعبدالله بن مسعود^(٤): (القرآن كلام

(١) عكرمة بن أبي جهل عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبدالله بن عمرو بن مخزوم

القرشي المخزومي، أسلم عام الفتح، وأبلى في حروب الردة بلاءاً حسناً، قيل

توفي في خلافة أبي بكر سنة ١٣ هـ. وقيل غير ذلك. الإصابة ٥٣٨/٤.

(٢) رواه عبدالله بن أحمد بن حنبل في كتاب السنن رقم (١١٠) ١/١٤٠-

١٤١.

(٣) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٣٧٤)

١/٢٢٩-٢٣٠.

(٤) في [ل]: [عبدالله بن مسعود وعبدالله بن عباس].

الله منه بدا وإليه يعود^(١).

٣٩- وروي عن سفيان بن عيينه^(٢) قال: سمعت عمرو بن دينار^(٣) يقول: أدركت مشايخنا والناس منذ سبعين سنة

(١) رواه اللالكائي عن ابن عباس رقم (٣٧٦) ١/٢٣٠ - ٢٣١. ورواه عن ابن عباس أيضاً البيهقي في الأسماء والصفات ص ٣١٢. وأورده البغوي في شرح السنة ١/١٨٦.

أما ابن مسعود رضي الله عنه فلم أجده عنه بهذا اللفظ، وإنما ورد قوله في القرآن بألفاظ أخرى كقوله فيما رواه عنه الإمام البيهقي: القرآن كلام الله تعالى، فمن كذب على القرآن فإنه يكذب على الله. والأسماء والصفات ص ٣١١.

وانظر أقوالاً مشابهة عند اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٢/٢٣١ - ٢٣٢.

(٢) سفيان بن عيينه بن أبي عمران ميمون الهلالي، أبو محمد الكوفي ثم المكي، ثقة، حافظ، فقيه حجه، من رؤس الطبقة الثامنة، مات في رجب سنة ١٩٨ هـ وله إحدى وتسعون سنة. انظر: حلية الأولياء ٧/٢٧٠، وتقريب التهذيب ١/٣١٢، وسير أعلام النبلاء ٨/٤٠٠.

(٣) الإمام الكبير، الحافظ، أبو محمد عمرو بن دينار الجمحي مولا هم المكي الأثرم، أحد الأعلام، ولد في إمرة معاوية سنة خمس أو ست وأربعين، وتوفي سنة ست وعشرين، وقيل خمس وعشرين ومائة. انظر التهذيب ٨/٢٨، وسير أعلام النبلاء ٥/٣٠٠، وشذرات الذهب ١/١٧١.

يقولون: (القرآن كلام الله منه بدا وإليه يعود). رواه محمد بن جرير بن يزيد الفقيه وهبة الله بن الحسن بن منصور الحافظ الطبري في كتاب السنة لهما^(١). وقد أدرك عمرو بن

(١) يريد المصنف بكتاب «السنة لهما»: كتاب «صريح السنة» للإمام محمد بن جرير الطبري المفسر المعروف، ذكره شيخ الإسلام ابن تيميه -رحمه الله- ونقل منه، انظر مجموع الفتاوى ١٨٧/٦. وقد طبعت هذه العقيدة ثلاث مرات، الأولى في بومباي بالهند سنة ١٣١١هـ، والثانية في مكة المكرمة بمطبعة النهضة الحديثة سنة ١٣٩١هـ، وهذه الأخيرة بتحقيق الشيخ/ عبدالله بن حميد رحمه الله، أما الطبعة الثالثة فهي بتحقيق الشيخ بدر بن يوسف المعتوق، قام بنشرها دار الخلفاء للكتاب الإسلامي عام ١٤٠٥هـ. ولها نسخة مصورة عن مكتبة جلال كشك بتركيا، وهي ضمن مجموعة بالجامعة الإسلامية رقمها «١٨٧».

أما كتاب السنة لهبة الله بن الحسن بن منصور الطبري فيريد به المصنف كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، وقد قام بتحقيقه الدكتور أحمد سعد حمدان، وقامت بنشره دار طيبة بالرياض، والأثر المذكور فيه برقم «١٣٨١» ٢٣٤/١.

ورواه أيضاً الدارمي في الرد على الجهمية ص ٨٨، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ٣١٥.

ولبيان مراد أئمة السلف من قولهم في القرآن: (منه بدا وإليه يعود) أورد شيخ الإسلام ابن تيميه -رحمه الله- قول الإمام أحمد: «كلام الله من الله ليس بيائن منه»، ثم عقب عليه بقوله: وهذا معنى قول السلف: (القرآن كلام =

دينار أباهريرة وابن عباس وابن عمر.

واحتج أحمد^(١) على ذلك بأن الله كلم موسى^(٢)، فكان الكلام من الله والإستماع من موسى، وبقوله عز وجل: ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾^(٣).

٤٠- وروى الترمذي من رواية خباب بن الأرت^(٤) أن النبي ﷺ

الله منه بدأ، ومنه خرج، وإليه يعود).. وليس معنى قول السلف والأئمة: إنه منه خرج، ومنه بدأ، أنه فارق ذاته وحل بغيره، فإن كلام المخلوق إذا تكلم به لا يفارق ذاته ويحل بغيره، فكيف يكون كلام الله؟.. ولكن مقصود السلف الرد على هؤلاء الجهمية، فإنهم زعموا أن القرآن خلقه الله في غيره، فيكون قد ابتدأ وخرج من ذلك المحل الذي خلق فيه، لا من الله، كما يقولون: كلامه لموسى خرج من الشجرة. فبين السلف والأئمة أن القرآن من الله بدأ وخرج. مجموع الفتاوى ١٢/٥١٧-٥١٨.

(١) في [ل]: [أحمد بن حنبل].

(٢) انظر الرد على الجهمية للإمام أحمد، بتحقيق الدكتور عبدالرحمن عميره ص ١١٧

(٣) سورة السجدة/ ١٣ .

(٤) الصحابي الجليل خباب بن الأرت بن جندلة بن سعد بن خزيمة بن كعب بن سعد بن زيد مناة من تميم، أبو يحيى التميمي، وقيل أبو عبد الله، من نجباء السابقين، مات بالكوفة سنة ٣٧هـ.

التاريخ الكبير ٣/٢١٥، وسير أعلام النبلاء ٢/٣٢٣-٣٣٥، وشذرات الذهب ١/٤٧.

قال: (إنكم لن تتقربوا إلى الله بأفضل مما خرج منه)^(١). يعني القرآن.

ونعتقد أن الحروف المكتوبة [والأصوات المسموعة]^(٢) عين كلام الله عز وجل، لا حكاية ولا عبارة. قال الله عز وجل:

(١) لم أجد هذا الحديث في سنن الترمذي عن طريق خباب، وإنما فيه روايتان، إحداهما عن أبي أمامة ولفظها: (...) وما تقرب العباد إلى الله بمثل ماخرج منه)، قال الترمذي: قال أبو النضر: يعني القرآن. كتاب فضائل القرآن ح (٢٩١١). والأخرى في نفس الموضع عن جبير بن نفير رضي الله عنه، ولفظها: قال النبي ﷺ: (إنكم لن ترجعوا إلى الله بأفضل مما خرج منه) يعني القرآن. ح (٢٩١٢) ٥/١٧٦، ١٧٧.

وقد ذكر الإمام ابن تيمية - رحمه الله - حديث جبير هذا وعزاه إلى الإمام أحمد، وأشار إلى الرواية السابقة عن أبي أمامة فقال: وقد روي أيضاً عن أبي أمامة مرفوعاً.

انظر مجموع الفتاوى ٥١٧/٢ .

وذكر الإمام البخاري قول خباب بن الأرت موقوفاً عليه بلفظ: (تقرب إلى الله ما استطعت ، فإنك لن تقرب إلى الله بشئ أحب إليه من كلامه) انظر: خلق أفعال العباد ص ١٣، ورواه عنه أيضاً الآجري في الشريعة ص ٧٧، والبيهقي في الأسماء والصفات ص ٣١١.

(٢) ما بين القوسين سقط من [ل] .

﴿الم﴾. ذلك الكتاب لا ريب فيه^(١). وقال : ﴿المص﴾. كتاب أنزل إليك^(٢). وقال : ﴿الر﴾. تلك آيات الكتاب المبين^(٣). وقال : ﴿المر﴾^(٤). وقال : ﴿كهيعص﴾^(٥). ﴿حم﴾. عسق^(٦)، فمن لم يقل إن هذه الأحرف عين كلام الله عز وجل فقد مرق من الدين، وخرج عن جملة المسلمين، ومن أنكر أن يكون حروفاً فقد كابر العيان وأتى بالبهتان^(٧).

-
- (١) سورة البقرة / ١-٢.
- (٢) سورة الأعراف / ١-٢. والآية الثانية لا توجد في الأصل، وأضفتها من [ل].
- (٣) سورة يوسف / ١. وهذه الآية لا توجد في الأصل وأضفتها من [ل].
- (٤) سورة الرعد / ١.
- (٥) سورة مريم / ١.
- (٦) سورة الشورى / ١-٢.
- (٧) يشير المصنف -رحمه الله- هنا إلى مقالة الأشاعرة في القرآن الكريم والتي يقولون فيها: إن القرآن الكريم ليس هو كلام الله حقيقة، وإنما هو عبارة عن كلام الله تعالى -على قول طائفة منهم- أو حكاية لكلام الله تعالى على قول طائفة أخرى. لأن كلام الله تعالى -عندهم- نفسي قديم قائم بذات الله تعالى ليس بحروف ولا أصوات. والمصنف رحمه الله يرد هنا على هذه الفرية ويقرر الحق بأدلته من الكتاب والسنة.
- انظر مقالة الأشاعرة في الإنصاف للباقلاني ص ١٠٦-١٠٧. ولهم على ذلك استدلالات باطله. راجع كتاب البيهقي وموقفه من الإلهيات ص ١٩٩-٢١٣.

٤١- وروى الترمذي من طريق عبد الله بن مسعود رضي الله عنه،
عن رسول الله ﷺ أنه قال: (من قرأ حرفاً من كتاب الله
عز وجل فله عشر حسنات). قال الترمذي: هذا حديث
صحيح. ورواه غيره من الأئمة وفيه: (أما إني لا أقول
(الم) حرف، ولكن [ألف] ^(١) حرف ولام حرف وميم
حرف). ^(٢)

(١) في [ل]: [الألف].

(٢) سنن الترمذي، كتاب فضائل القرآن، باب ما جاء فيمن قرأ حرفاً من القرآن ماله
من الأجر، ح ٢٩١٠، ١٧٥/٥، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب
من هذا الوجه. وما ذكره المصنف هنا من أن الترمذي قال عن هذا الحديث:
هذا حديث صحيح، لعله وهم منه، لأن ثمة فرقاً بين الإصطلاحين عند
الترمذي، فقوله في الحديث: هذا حديث صحيح، غير قوله: حديث حسن
صحيح غريب.

انظر علوم الحديث لابن الصلاح بتحقيق الدكتور نور الدين عتر ص ٣٦
هامش (١). والحديث رواه أيضاً الإمام الدارمي في سننه ٤٢٩/٢ من طريق
أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود موقوفاً ولفظه: (تعلموا هذا القرآن فإنكم
تؤجرون بتلاوته بكل حرف عشر حسنات. أما إني لا أقول بـ (الم) ولكن
بألف ولام وميم، بكل حرف عشر حسنات).

ورواه الطبراني في الكبير موقوفاً أيضاً من عدة طرق في بعضها ضعف.

انظر ح ٨٦٤٦-٨٦٤٩، ١٣٠/٩.

٤٢- وروى يعلى بن مَمْلَك^(١) عن أم سلمة (أنها نعتت قراءة رسول الله ﷺ فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً). رواه أبو داود، وأبو عبد الرحمن النسائي وأبو عيسى الترمذي^(٢)، وقال: حديث حسن صحيح [غريب]^(٣)

٤٣- وروى سهل بن سعد الساعدي^(٤) قال: بينا نحن نقترى إذ

(١) في الأصل: [مالك] وهو خطأ والتصويب من [ل] ومن مصادر الحديث، وهو يعلى بن مملك - بوزن جعفر - المكي، مقبول، من الثالثة. انظر: التقريب ٣٧٩/٢.

(٢) سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب «استحباب الترتيل في القراءة» ح (١٤٦٦) ١٥٤/٢. وسنن النسائي، كتاب قيام الليل وتطوع النهار، باب «ذكر صلاة رسول الله ﷺ بالليل»، ح (١٦٢٩) ٢١٤/٣. وسنن الترمذي، كتاب فضائل القرآن، باب «ما جاء كيف كان قراءة النبي ﷺ» ح (٢٩٢٣) ١٨٢/٥.

ورواه أيضاً الإمام أحمد في المسند ٢٩٤/٦، ٣٠٠، ٣٢٣. والبخاري في خلق أفعال العباد ص ٢٣، والنسائي في فضائل القرآن رقم (٨٢) ص ٩٧، وابن المبارك في مسنده رقم (٥٦) ص ٣٣. تحقيق صبحي السامرائي.

(٣) لا توجد في الأصل ولا في [ل] وأضفتها من الترمذي.

(٤) هو الصحابي الجليل سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة بن حارثة بن عمرو بن الخزرج بن ساعده، الأنصاري الساعدي، يقال: كان اسمه حَزْناً =

خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: (الحمد لله كتاب الله واحد، وفيكم الأخيار، وفيكم الأحمر والأسود، إقرأوا القرآن قبل أن يأتي أقوام يقرأونه [يقيمون حروفه كما يُقام السهم لا يتجاوز تراقيهم يتعجلون أجره] ^(١) ولا يتأجلونه). رواه أبو بكر الآجري وأئمة غيره. ^(٢)

٤٤- وروي عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أنهما قالوا: (إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ بعض حروفه) ^(٣).

= فغيره النبي ﷺ، آخر من مات بالمدينة من الصحابة سنة إحدى وتسعين، وقيل قبل ذلك.

الإصابة ٢٠٠/٣.

(١) مابين القوسين لا يوجد في الأصل، وأثبتته من [ل] ومن مصدره الذي أحال عليه المصنف.

(٢) رواه الآجري في أخلاق حملة القرآن، باب «أخلاق من قرأ القرآن لا يريد به الله عز وجل»، ح «٢٩»، واسناده فيه ضعف لوجود موسى بن عبيدة الربذي فيه، قال عنه ابن حجر: ضعيف. التقريب ٢٨٦/٢.

ورواه أبوداود في السنن باسناد جيد، كتاب الصلاة، باب «مايجزئ الأمي والأعجمي من القراءة»، ح «٨٣٠» ٥٢٠/١.

(٣) أورده الإمام ابن قدامة المقدسي في المناظرة التي جرت بينه وبين بعض المبتدعين لوحه رقم «٦٧» ضمن مجموع مصور بالجامعة الإسلامية رقم «٢٤٦٦»، =

٤٥- وروى أبو عبيد^(١) في فضائل القرآن بإسناده قال: «سئل علي رضي الله عنه عن الجنب [يقرأ]^(٢) القرآن؟ فقال: لا، ولا حرفاً^(٣)».

٤٦- وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : من كفر بحرف منه -يعني القرآن- فقد كفر به أجمع^(٤).

= وفي كتاب البرهان في بيان القرآن بتحقيق الدكتور/ سعود الفنيسان ضمن مجلة البحوث الإسلامية العدد (١٩) ص ٢٣٠.

(١) هو الإمام الحافظ أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله، سمع شريكاً ويحيى القطان وغيرهم، وقرأ القرآن على أبي الحسين الكسائي، وآخرين، وله تصانيف كثيرة منها: كتاب غريب الحديث، وكتاب الأموال، وكتاب فضائل القرآن، وقد بلغ عددها - كما يقول الذهبي - بضعة وعشرون كتاباً. توفي بمكة سنة (٢٢٤هـ). انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٥٥/٧، والتاريخ الكبير للبخاري ١٧٢/٧، وسير أعلام النبلاء ٤٩/١٠.

(٢) في [ل] : [أقرأ].

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ١٠٢/١، وأورده ابن قدامة في كتاب البرهان في بيان القرآن منشور في مجلة البحوث الإسلامية عدد (١٩) ص ٢٣١.

(٤) رواه الإمام الطبري في مقدمة تفسيره ٢٣/١، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٣٧٩) ٢٣٢/١، والهروي في ذم الكلام رقم (١٧٩) ٢٢٨/٢ بلفظ : (من حلف بالقرآن فعليه بكل آية يمين، ومن كفر بحرف منه فقد كفر به أجمع).

٤٧- وقال أيضاً: من حلف بسورة البقرة فعليه بكل حرف يمين. (١)

٤٨- وقال طلحة بن مصرف^(٢): قرأ رجل على معاذ بن جبل فترك واواً فقال: لقد تركت حرفاً أعظم من جبل أحد. (٣)

٤٩- وقال الحسن البصري^(٤) في كلام له: قال الله عز وجل:

(١) أخرجه عبدالرزاق في مصنفه رقم (١٥٩٥٠) ٤٧٣/٨.

(٢) طلحة بن مصرف بن عمرو بن كعب الإمام الحافظ المقرئ المجود، شيخ الإسلام، أبو محمد اليامي الهمداني الكوفي، قال عنه عبدالملك بن أبجر: مارأيت طلحة بن مصرف في ملأ إلا رأيت له الفضل عليهم، توفي سنة ١١٢هـ.

انظر طبقات ابن سعد ٣٠٨/٦، والتاريخ الكبير ٣٤٦/٤، وسير أعلام النبلاء ١٩١/٥.

(٣) لم أجد من ذكره.

(٤) الحسن بن أبي الحسن، أبو سعيد البصري، واسم أبيه يسار، مولى زيد بن ثابت الأنصاري، ولد بالمدينة لستين بقيتا من خلافة عمر، وتوفي سنة ١١١هـ قال ابن سعد: كان جامعاً عالماً رفيعاً ثقة حجة مأموناً عابداً ناسكاً كثير العلم فصيحاً.

انظر طبقات ابن سعد ١٥٦/٧، والتاريخ الكبير ٢٨٩/٢، والبداية والنهاية ٢٦٦/٩، وسير أعلام النبلاء ٣٣٦/٨.

﴿كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته﴾^(١)، وما تدبر آياته إلا اتباعه، أما والله ما هو بحفظ حروفه، وإضاعة حدوده، حتى إن أحدهم ليقول: قد قرأت القرآن كله فما اسقطت منه حرفاً، وقد اسقطه والله كله.^(٢)

٥٠- وقال عبدالله بن المبارك^(٣): من كفر بحرف من القرآن فقد كفر بالقرآن، ومن قال: لا أو من [بهذه اللام]^(٤) فقد كفر^(٥).

٥١- وروى عبدالله بن أنيس^(٦) [رضي الله عنه]^(٧) قال: سمعت

(١) سورة ص ٢٩ .

(٢) رواه ابن كثير في تفسيره ٥٥/٧، وعزاه إلى ابن أبي حاتم.

(٣) تقدمت ترجمته، راجع ص ١٢ .

(٤) في عقيدة السلف للصابوني: [بهذا الكلام] .

(٥) رواه أبو عثمان الصابوني في عقيدة السلف وأصحاب الحديث ضمن الرسائل المنيرية ١٠٩/١ .

(٦) هو الصحابي الجليل: عبدالله بن أنيس الجهني، أبويحي المدني، حليف بني سلمه، من الأنصار، كان أحد من كسر أصنام بني سلمه من الأنصار، توفي بالشام سنة ٥٤ .

انظر: الإصابة لابن حجر ١٥/٤ .

(٧) ما بين القوسين من [ل] .

رسول الله ﷺ يقول: (يحشر الناس يوم القيامة -وأشار بيده إلى الشام- عراة غرلاً^(١) بُهْمًا، قال : قلت: ما بُهْمًا؟ قال: ليس معهم شيء، فيناديهم بصوت يسمعه من بُعد كما يسمعه من قرب: أنا الملك، أنا الديان، لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة، وأحد من أهل النار يطلبه بمظلمه، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وأحد من أهل الجنة يطلبه بمظلمة حتى أقصه منه، قالوا: وكيف وإنما نأتي الله عراة غرلاً [بُهْمًا]^(٢)؟ قال: بالحسنات والسيئات). رواه أحمد وجماعة من الأئمة^(٣).

(١) غرلاً: جمع الأغرل، وهو الأتلف، والغرلة القلفة.

النهاية في غريب الحديث ٣/٣٦٢.

(٢) لا توجد في [ل].

(٣) مسند أحمد ٣/٤٩٥، والأدب المفرد للبخاري، باب المعانقة ص ١٤٣، وأشار

إليه في صحيحه تعليقاً بصيغة الجزم في كتاب العلم، باب الخروج في طلب

العلم، ١/٤٤، وبصيغة التمرير في كتاب التوحيد، باب «قول الله تعالى

﴿ولا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له...﴾ ٤/٤٠٠، والمستدرك للحاكم ٢/٤٣٧،

٤/٥٧٤، وصححه في الموضعين ووافقه الذهبي. والخطيب البغدادي في

الرحلة في طلب الحديث من عدة طرق ص ١٠٩-١١٧، وابن عبد البر في

جامع بيان العلم وفضله ١/٩٣، والقرطبي في التذكرة ١/٣٢٣.

٥٢- وروى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:
(إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء كجر السلسلة
على الصفوان، فيخرون سجداً^(١)). وذكر الحديث.

وقول القائل: بأن الحرف والصوت لا يكون إلا من مخارج
باطل ومحال^(٢). قال الله عز وجل: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلْ

(١) رواه البخاري تعليقاً في كتاب التوحيد، باب «قول الله تعالى ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشِّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ...﴾» ٤/٤٠٠، وأخرج نحوه من حديث عكرمة مولى ابن عباس عن أبي هريرة في كتاب التفسير، باب «إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين» ح (٤٧٠١) ٣/٢٤٧، باب «حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم..» ح (٤٨٠٠) ٣/٢٨١.

وأخرجه أبو داود في كتاب السنة، باب «في القرآن»، ح (٤٧٣٨) ٥/١٠٥، وابن خزيمة في كتاب التوحيد من عدة طرق ص ١٤٥-١٤٨.

(٢) هذه الشبهة هي ما استند إليه نفاة الحرف والصوت عن كلام الله تعالى، وبمثل رد المصنف هنا رد أئمة السلف غيره، يقول الإمام أحمد -رحمه الله-:
«...وأما قولهم: إن الكلام لا يكون إلا من جوف وفم وشفتين ولسان، أليس الله قال للسموات والأرض: ﴿إِنِّي طَوَعْتُ أَوْ كَرِهْتُ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾، وقال: ﴿وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالِ يُسَبِّحْنَ﴾ أتراها سبحت بجوف وفم ولسان وشفتين؟ والجوارح إذا شهدت على الكافر فقالوا: ﴿لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنُطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أتراها أنها نطقت بجوف وفم ولسان؟ ولكن الله أنطقها كيف يشاء، من غير أن يقول بجوف ولا فم ولا شفيتين ولا لسان»، الرد على الجهمية والزنادقة ص ١٣١. فهذه الأدلة تدل على أنه ليس من شرط المتكلم أن يكون ذا مخارج فبطلت شبهة القوم.

امتلاأت وتقول هل من مزيد»^(١).

وكذلك قال [عز وجل]^(٢) إخباراً عن السماء والأرض أنهما
«قالتا أتينا طائعين»^(٣). فحصل القول من غير مخارج ولا
أدوات.

٥٣- وروي عن النبي ﷺ أنه كلمه الذراع المسمومة.^(٤)

٥٤- وصح أنه سلم عليه الحجر^(٥).

(١) سورة ق/٣٠.

(٢) من [ل].

(٣) سورة فصلت/١١.

(٤) يشير إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه وفيه قصة الشاة المسمومة التي
أهداها اليهود للنبي ﷺ يوم فتح خيبر. رواه البخاري في كتاب الجزية
والموادعة، باب «إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم؟» ح (٣١٦٩)
٢/٤١٠، ورواه البيهقي في دلائل النبوة ٤/٢٥٦.

(٥) حديث تسليم الحجر على رسول الله ﷺ رواه مسلم في صحيحه، كتاب
الفضائل باب «فضل نسب النبي ﷺ وتسليم الحجر عليه قبل النبوة» ح
(٢٢٧٧) ٤/١٧٨٢ والترمذي في سننه كتاب المناقب، باب «في آيات إثبات
نبوة النبي ﷺ وما قد خصه الله عز وجل به» ح (٣٦٢٤) ٥/٥٩٢،
والدارمي في سننه، باب «كيف كان أول شأن النبي ﷺ» ١/١٢، وأحمد في
المسند ٥/٩٨، ٩٥، ١٠٥.

وأجمع أئمة السلف من أهل الإسلام على الإيمان بالقدر خيره
وشره، حلوه ومره، قليله وكثيره، بقضاء الله وقدره، لا
يكون شيء إلا بإرادته، ولا يجري خير وشر إلا بمشيئته، خلق
من شاء للسعادة واستعمله بها فضلاً، وخلق من أراد للشقاء
واستعمله [به]^(٢) عدلاً، فهو سر استأثر به، وعلم حجب به عن
خلقه، ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^(٣)، قال الله عز
وجل: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾^(٤). وقال
[تعالى]^(٥): ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ
الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾^(٦)، وقال

(١) ورد ذلك في حديث علي رضي الله عنه عند الحاكم في المستدرک ٢/٦٢٠

وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي في التلخيص.

(٢) في الأصل: [بها] وما أثبت من [ل].

(٣) سورة الأنبياء/٢٢.

(٤) سورة الأعراف/١٧٩.

(٥) في [ل]: [عز وجل].

(٦) سورة السجدة/١٣.

عز وجل: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^(١).

٥٦- وروى علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: (كنا في جنازة في بقيع الغرقد^(٢)) فأتانا رسول الله ﷺ فقعد وقعدنا حوله ومعه [مخصره]^(٣) فنكس وجعل [ينكت]^(٤) بمخصرته ثم قال: ما منكم من أحد إلا قد [كتب]^(٥) مقعده من الجنة ومقعده من النار^(٦)، فقالوا: يا رسول الله، أفلا نتكل على كتابنا؟ فقال: اعملوا فكل ميسر لما خلق له، أما من كان من

(١) سورة القمر / ٤٩ .

(٢) الغرقد ضرب من شجر العِضَاه، وشجر الشوك، وفي حديث أشراف الساعة: (إلا الغرقد فإنه من شجر اليهود)، ومنه قيل لمقبرة أهل المدينة: (بقيع الغرقد) لأنه كان فيه غرقد فقطع. النهاية في غريب الحديث ٣/٣٦٢.

(٣) المِخْصَرَة: ما يختصره الإنسان بيده فيمسكه من عصاً، أو عكازة، أو مقرعة، أو قضيب، وقد يتكى عليه. النهاية ٢/٣٦.

(٤) أي يضرب الأرض.

انظر: المجموع المغيث لأبي موسى الأصفهاني ٣/٣٣٩ .

(٥) سقطت من [ل] .

(٦) في [ل] : [مقعده من النار ومقعده من الجنة] .

أهل السعادة [فيسر]^(١) لعمل أهل السعادة، وأما من كان من
 أهل [الشقاوة]^(٢) [فيسر]^(٣) لعمل [أهل]^(٤) [الشقاء]، ثم قرأ:
 ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَنِيسِرْهُ
 لِلْيسْرَىٰ﴾^(٥) الآية.

٥٧- وروى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (حدثنا رسول
 الله ﷺ وهو الصادق المصدوق أن خلق أحدكم

(١) في [ل]: [فسيصير]

(٢) في [ل]: [الشقاء].

(٣) في [ل]: [فسيصير]

(٤) لا توجد في [ل].

(٥) الآيات من سورة الليل / ٥-٧. أما الحديث فمتفق عليه، البخاري، كتاب
 التفسير ح ٤٩٤٦-٤٩٤٩، ٣/٣٢٥-٣٢٦، وكتاب القدر، باب «وكان
 أمر الله قدراً مقدوراً» ح ٦٦٠٥، ٤/٢١٠، وكتاب التوحيد، باب قول الله
 تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ...﴾ ح ٧٥٥٢، ٤/٤١٧، ومسلم في
 كتاب القدر، باب «كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه...» ح ٢٦٤٧،
 ٤/٢٠٣٩-٢٠٤٠، وأخرجه أيضاً أبوداود في سننه، كتاب السنة «باب في
 القدر» ح ٢٦٩٤، ٥/٦٨، والترمذي في القدر «باب ما جاء في الشقاء
 والسعادة» ح ٢١٣٥، ٤/٤٤٥، وابن ماجه في المقدمة، باب «في القدر» ح
 ٧٨٨، ١/٣٠، وأحمد في المسند ١/٨٢، ١٤٠.

[يجتمع]^(١) في بطن أمه أربعين يوماً [نطفة]^(٢) ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه ملكاً بأربع كلمات، يكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد، فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها^(٣).

(١) في [ل] : [يُجمع] .

(٢) سقطت من الأصل، وأضفتها من [ل] .

(٣) متفق عليه، البخاري، كتاب بدء الخلق، باب «ذكر الملائكة»، ح (٣٢٠٨) ٤٢٤/٢، وكتاب أحاديث الأنبياء، باب «خلق آدم وذريته»، ح (٣٣٣٢) ٤٥١/٢، وكتاب القدر ح (٦٥٩٤) ٢٠٨/٤، وكتاب التوحيد، باب «قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾» ح (٧٤٥٤) ٣٩٥/٤ - ٣٩٦، ومسلم كتاب القدر، باب «كيفية الخلق آدمي في بطن أمه..» ح (٢٦٤٣) ٢٠٣٦/٤، ورواه أيضاً أبو داود في سننه، كتاب السنة، باب في القدر ح (٤٧٠٨) ٨٢/٥، والترمذي، كتاب القدر، باب «ما جاء أن الأعمال بالخواتيم» ح (٢١٣٧) ٤٤٦/٤، وابن ماجه، المقدمة، باب «في القدر» ح (٧٦) ٢٩/١.

٥٨- وفي حديث عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- الذي رواه مسلم في الصحيح، وأبوداود في السنن، وغيرهما من الأئمة: (أن جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ: ما الإيمان؟ قال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والقدر خيره وشره، قال: فإذا فعلت ذلك فقد آمنت؟ قال: نعم^(١))، وفيه من الأدلة ما لو استقصيناه لأدى إلى الإملال.

الإسراء والمعراج وأجمع القائلون بالأخبار، والمؤمنون بالآثار، أن رسول الله ﷺ أسرى به إلى [فوق]^(٢) سبع سماوات، ثم إلى سدرة المنتهى، أسرى به ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، مسجد بيت المقدس، ثم عرج به إلى السماء بجسده وروحه جميعاً، ثم عاد من ليلته إلى مكة قبل الصبح، ومن قال: إن

(١) مسلم، كتاب الإيمان، باب «بيان الإيمان والإسلام والإحسان»، ح (٨)، ٣٦/١، وأبوداود، باب «في القدر»، ح (٤٦٩٥)، ٦٩/٥ - ٧٣، وابن ماجه، المقدمة، باب «في الإيمان»، ح (٦٣)، ٢٤/١، وأحمد في المسند ٢٧/١، ومواضع كثيرة منه.

(٢) من [ل].

الإسراء في ليلة والمعراج [في ليلة] ^(١) فقد غلط، ومن قال: إنه منام وأنه لم يسر بجسده فقد كفر.

قال الله عز وجل : ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله﴾ ^(٢).

٥٩- وروى قصة الإسراء عن النبي ﷺ أبوذر ^(٣)، وأنس بن مالك، ومالك بن صعصعة ^(٤)، وجابر بن عبد الله، وشداد بن أوس ^(٥)،

(١) في [ل] : [في أخرى] .

(٢) سورة الإسراء / ١ .

(٣) اسمه جندب بن جنادة، ويقال: جندب بن سكن، وقيل أيضاً: برير بن جنادة، وجندب بن جنادة اشهر، وقائلوه أكثر.

انظر: الأسماء المبهمة للخطيب البغدادي ص ٤٦ .

(٤) مالك بن صعصعة بن وهب بن عدي بن مالك بن غنم بن عدي بن عامر بن عدي بن النجار الأنصاري، حدث أنس بن مالك عنه عن النبي ﷺ بقصة الإسراء، قال البغوي: سكن المدينة، وروى عن النبي ﷺ حديثين. الإصابة ٧٢٨/٥.

(٥) شداد بن أوس بن ثابت الخزرجي، ابن أخي حسان بن ثابت، أبويعلى ويقال أبو عبد الرحمن ، روى عن النبي ﷺ وعن كعب الأحبار، قال خالد بن معدان: لم يبق من أصحاب رسول الله ﷺ بالشام أحد كان أوثق ولا أفقه، ولا أَرْضَى من عبادة بن الصامت وشداد بن أوس. توفي سنة ٥٨، وقيل غيرها.

الإصابة ٣١٩/٣، وانظر طبقات ابن سعد ٣٧٤/٢.

وغيرهم، كلها صحاح مقبولة مرضية عند أهل النقل،
مخرجة في الصحاح. (١)

(١) الحديث متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه، كتاب مناقب الأنصار، باب
«المعراج»، ح «٣٨٨٧» ٦٣/٣، ومسلم في كتاب الإيمان من صحيحه، باب
«الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات وفرض الصلوات» ح «١٦٢»
١٤٥/١، و «١٦٣» ١٤٨/١.

ورواه الإمام ابن قدامة في إثبات صفة العلو رقم «٣١» وذكر في نهايته قول
الحافظ أبو الفضل بن ناصر - رحمه الله -: اتفق أئمة الحديث على صحة هذا
الحديث وثبوته.

وذكر الإمام ابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٩٨ أن قصة الإسراء
والمعراج متواترة، وقد أفردتها بعض العلماء بالتأليف كما فعل السيوطي في
كتابه «الآية الكبرى في المعراج والإسراء»، وجمع الإمام ابن كثير - رحمه
الله - طرق هذا الحديث في تفسير سورة الإسراء، ومنها الصحيح والحسن
والضعيف. انظر تفسير القرآن العظيم ٤/٥ - ٣٩.

أما مسألة الإسراء فقد حصل الخلاف فيها هل كان بالروح فقط، أم بالروح
والبدن جميعاً، وهل كان ذلك يقظة أم مناماً؟. إلا أن الحق في ذلك ما عليه
جمهور علماء الأمة وأئمتها من أن الإسراء كان بالروح والبدن جميعاً، يقظة
لا مناماً، واستدلوا لذلك بما يلي:

١- أن الله تعالى قال: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام
إلى المسجد الأقصى﴾ الإسراء/١، والعبد عبارة عن مجموع الجسد
والروح، كما أن الإنسان اسم لمجموع الجسد والروح، هذا هو =

وأنه ﷺ رأى ربه عز وجل كما قال عز وجل: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ . عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ (١).

- المعروف عند الإطلاق، وهو الصحيح، فيكون الإسراء بهذا المجموع.
- ٢ - أن ذلك جائز عقلاً، إذ لو جاز إستبعاد صعود البشر لجاز إستبعاد نزول الملائكة، وذلك يؤدي إلى إنكار النبوة وهو كفر.
- ٣ - أن التسبيح في قوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ﴾ الآية، إنما يكون عند الأمور العظام، ولو كان مناماً لم يكن فيه كبير شيء ولم يكن مستعظماً، ولما بادرت قريش إلى تكذيبه، ولما ارتد جماعة ممن كان أسلم.
- ٤ - أنه ﷺ حمل على البراق، وهو دابة، وإنما يكون هذا للبدن لا للروح، لأنها لا تحتاج في حركتها إلى مركب تركب عليه.
- انظر شرح الطحاوية ١/٢٧٠، وتفسير ابن كثير ٥/٤٠-٤١، وزاد المعاد ٣/٤٠-٤٢.
- أما قول المصنف -رحمه الله-: إن من قال إنه منام فقد كفر، فإنه وإن كان القول بأن الإسراء كان مناماً فيه مخالفة بينه وتكذيب واضح للأخبار التي رويت في الإسراء، فإن القول بتكفير قائله فيه نظر، لأنه لا يعدو كونه متأولاً مخطئاً، وإن كان خطؤه شنيعاً، ولذلك ذكر هذا القول الإمام الطبري في تفسيره، وتعقبه بالإنكار والتشنيع، لأن هذا خلاف سياق الأدلة من الكتاب والسنة، إلا أنه لم يُكفر أصحابه، ولم أجد من كفرهم سوى المصنف -رحمه الله-.

راجع تفسير الطبري ١٥/١٧.

(١) سورة النجم / ١٣-١٤.

٦٠- قال الإمام أحمد في ماروينا عنه: وأن النبي ﷺ رأى ربه عز وجل، فإنه مأثور عن النبي ﷺ، صحيح رواه قتادة عكرمة عن ابن عباس^(١). [ورواه الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس^(٢)، ورواه علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس^(٣). والحديث على ظاهره كما جاء عن النبي ﷺ الله عليه وسلم، والكلام فيه بدعة، ولكن تؤمن به كما جاء على ظاهره، ولا نناظر فيه أحداً.^(٤)

(١) رواه الإمام أحمد في المسند ١/٢٨٥، ٢٩٠، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٣/٥١٣ رقم (٨٩٧)، وأورده الإمام ابن كثير في التفسير وقال: إسناده على شرط الصحيح. تفسير القرآن العظيم ٧/٤٢٥.

(٢) ما بين القوسين لا يوجد في [ل]. وهذه الرواية عند الترمذي كتاب التفسير، باب «ومن سورة النجم»، ح (٣٢٧٩)، ٥/٣٩٥، وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة ح (٤٣٧) وقال: وفيه كلام. قال الألباني: ورجاله ثقات لكن الحكم بن أبان فيه ضعف من جهة حفظه.

(٣) لم أجد هذه الرواية.

(٤) إلي هنا انتهى كلام الإمام أحمد، ذكره ابن الجوزي في المناقب ص ٢٢٣، بسنده إلى عبدوس بن مالك العطار قال: سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول: ... وذكر عقيدته، ومنها هذا الكلام الذي أورده المصنف هنا. ولكن ==

.....
== هل ما اختاره المصنف هنا وعزاه إلى الإمام أحمد هو القول الراجح أم غيره؟
يقول الإمام أبو بكر ابن خزيمة -رحمه الله- : أهل قبلتنا من الصحابة
والتابعات والتابعين، ومن بعدهم إلى من شاهدنا من العلماء من أهل عصرنا،
لم يختلفوا، ولم يشكوا، ولم يرتابوا أن جميع المؤمنين يرون خالقهم يوم
القيامة عياناً، وإنما اختلف العلماء هل رأى النبي ﷺ خالقه عز وجل قبل نزول
المنية؟ التوحيد ص ٢٢١.

أقول : كان هذا الاختلاف الذي يشير إليه الإمام ابن خزيمة على قولين:
١ - أن الرسول ﷺ رأى ربه بعيني رأسه في الدنيا، وهو رأي ابن عباس
وأنس وعكرمة وغيرهم، وبه قال أبو الحسن الأشعري وجملة من أصحابه.
٢ - أنه ﷺ لم يره بعينه مع القول بإمكان الرؤية بدليل سؤال موسى الله
تعالى أن يريه ذاته سبحانه، ولكنه لم يره لامتناعها في الدنيا. ومن قال بالمنع
عائشة رضي الله عنها، وشددت النكير على أصحاب القول الأول، وهو
المشهور عن ابن مسعود وأبي هريرة، وقال بذلك أيضاً جماعة من المحدثين
والفهاء والمتكلمين.

انظر : الشفا للقاضي عياض ٢٥٧/١ - ٢٦١.
إلا أن الصحيح الذي تدل عليه الأدلة أن الرسول ﷺ لم ير ربه بعيني رأسه في
الدنيا، كما في حديث أبي ذر رضي عنه عند مسلم ، وفيه يقول أبو ذر رضي
الله عنه : سألت رسول الله ﷺ : هل رأيت ربك؟ فقال: (نور أني أراه)،
مسلم، كتاب الإيمان، باب «باب في قوله عليه السلام: (نور أني أراه)» ح
(٢٩١) ١/١٦١. وقد قال الله سبحانه: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من

.....
المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ﴿﴾، ولو كان قد أراه نفسه بعينه لكان ذكر ذلك أولى، وكذلك قوله: ﴿أفتمارونه على ما يرى. لقد رأى من آيات ربه الكبرى﴾، ولو كان رآه بعينه لكان ذكر ذلك أولى. والألفاظ الواردة عن ابن عباس رضي الله عنه إما مطلقة أو مقيدة بالفؤاد، ولم يثبت لفظ صريح عن ابن عباس أنه رآه بعينه.

انظر فتاوى ابن تيميه ٥٠٩/٦ .

ومما ورد عن ابن عباس مقيداً ما رواه مسلم في كتاب الإيمان من صحيحه، باب معنى قول الله عز وجل: ﴿ولقد رآه نزلة أخرى...﴾ عن ابن عباس قال: (رآه بقلبه) رقم (١٧٦)، وفي رواية أخرى في نفس الموضع عن أبي العالیه عن ابن عباس قال: (ما كذب الفؤاد ما رأى) (ولقد رآه نزلة أخرى) قال (رآه بفؤاد مرتين) فهذا مقيد، والمطلق محمول على المقيد.

فما ذكره المصنف هنا من استدلال غير قاطع فيما يريد، بل الأدلة تدل على خلافه، وما روي عن الإمام أحمد - رحمه الله - لا دليل فيه أيضاً، ولم يثبت عنه قطعاً القول برؤية العين، يقول الإمام ابن تيميه: وكذلك الإمام أحمد تارة يطلق الرؤية، وتارة يقول بفؤاده، ولم يقل أحد إنه سمع أحمد يقول: رآه بعينه، لكن طائفة من أصحابه سمعوا بعض كلامه المطلق ففهموا منه رؤية العين، كما سمع بعض الناس مطلق كلام ابن عباس ففهم منه الرؤية بالعين.

مجموع الفتاوى ٥٠٩/٦ .

ومعول مثبت الرؤية بالعين على آية النجم، والتنازع فيها مأثور، والإحتمال لها ممكن - كما قال القاضي عياض - رحمه الله.

شرح الطحاوية ص ٩٢ .

٦١- وروى عن عكرمة عن ابن عباس قال: (إن الله عز وجل
اصطفى إبراهيم بالخلعة واصطفى موسى بالكلام، واصطفى
محمدًا ﷺ بالرؤية)^(١).

٦٢- وروى عطاء^(٢) عن ابن عباس قال: (رأى محمد ﷺ ربه

= ومن أراد المزيد حول هذه المسألة فليراجع تفسير ابن كثير ٤١٩/٧ - ٤٣٠،
والتوحيد لابن خزيمة ص ٢٢١ - ٢٣٠، وابن خزيمة من مناصري القول بأن
الرسول ﷺ رأى ربه بعيني رأسه. أما نفاة هذه الرؤية فيجيبون عن استدلال
أصحاب الرأي الآخر بآية النجم بأن الرؤية الواردة فيها إنما هي رؤية النبي ﷺ
لجبريل عليه السلام. انظر تفسير ابن كثير ٤٢٦/٧.

(١) أخرجه النسائي في كتاب التفسير من السنن الكبرى ح (١١٥٣٩) ٤٧٢/٦،
قال الحافظ في الفتح ٦٠٨/٨: إسناده صحيح وصححه الحاكم. ورواه ابن
خزيمة في التوحيد ص ١٩٩، وعبدالله بن أحمد بن حنبل في كتاب السنه رقم
(٥٧٧ - ٥٧٩) ٢٩٨/١ - ٢٩٩. وابن أبي عاصم في السنه ح (٤٣٦)
١٨٩/١، قال الألباني: إسناده صحيح موقوف أيضاً، رجاله ثقات على شرط
البخاري وهو قول الحاكم في المستدرک ٦٥/١ ووافقه الذهبي.

(٢) هو عطاء بن أبي رباح، واسم أبي رباح أسلم القرشي، مولا هم المكي، ثقة فقيه
فاضل لكنه كثير الإرسال من الثالثة، مات سنة أربع عشرة ومائه على أشهر
الأقوال.

التقريب ٢٢/٢، وسير أعلام النبلاء ٧٨/٥.

مرتين^(١).

٦٣- وروي عن أحمد - رحمه الله - أنه قيل له: بم تجيب عن قول عائشة رضي الله عنها: (من زعم أن محمداً قد رأى ربه عز وجل...) ^(٢) الحديث؟ قال: بقول النبي ﷺ: (رأيت ربي عز وجل) ^(٣).

(١) أخرجه ابن خزيمة في التوحيد ص ٢٠٠، وعبدالله بن أحمد في السنه رقم (١١٣٨) ٤٩٥/٢. قال المحقق: رجاله ثقات. وهناك رواية أخرى مقيدة عند مسلم بلفظ (رأى محمد ربه بفؤاده مرتين) وقد تقدم ذكرها قريباً.

(٢) يشير إلى حديث مسروق الذي قال فيه: (قلت لعائشة رضي الله عنها: يا أمتاه، هل رأى محمد ﷺ ربه؟ فقالت: لقد قف شعري مما قلت، أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب، من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد كذب....) الحديث. هذا لفظ البخاري، كتاب التفسير ح (٤٨٥٥) ٦٠٦/٨. وورد بألفاظ أخرى عند غيره.

(٣) قول الإمام أحمد أورده الحافظ في الفتح ٦٠٨/٨ وعزاه إلى الخلال في كتاب السنه. وذكره يوسف بن حسن بن أحمد بن حسن بن عبد الهادي في كتاب تحفة الوصول إلى علم الأصول ورقه ١٢ ل «أ» مخطوط بمكتبة برلين، وزعم فيه إجماع الخنابلة على ذلك وفي هذه الدعوى نظر.

٦٤- وفي حديث شريك بن عبدالله بن أبي نمر عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (فرجعت إلى ربي وهو في مكانه)، والحديث بطوله مخرج في الصحيحين^(١) والمنكر لهذه اللفظة راد على الله ورسوله.

الشفاعة ويعتقد أهل السنة ويؤمنون أن النبي ﷺ يشفع [يوم القيامة]^(٢) لأهل الجمع كلهم شفاعته عامه، ويشفع في المذنبين من أمته فيخرجهم من النار بعدما احترقوا.

٦٥- كما روى أبو هريرة [رضي الله عنه]^(٣) أن رسول الله ﷺ

(١) صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ح (٧٥١٧، ٤/٤٠٧، وصحيح مسلم، كتاب الإيمان من حديث ثابت البناني عن أنس، باب «الإسراء برسول الله ﷺ..» ح (١٦٢)، ١/١٤٥، وما ذكره المصنف عند البخاري فقط مع اختلاف في اللفظ، إذ لفظه عند البخاري (فقال وهو مكانه).

ولا أدري ما وجه استدلال المصنف به على هذه المسألة؟
إذ ليس فيه - فيما يظهر لي - ما يمكن الاستدلال به عليها فضلاً عن أن يكون فاصلاً في الموضوع لا يمكن تجاوزه أو الحيدة عنه.

(٢) ما بين القوسين من [ل]

(٣) من [ل].

قال: (لكل نبي دعوة يدعو بها، فأريد إن شاء الله أن أختبي دعوتي شفاعاً لأمتي يوم القيامة)^(١).

٦٦- وروى أبو هريرة [رضي الله عنه]^(٢) أنه قال: (قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ قال: لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول [منك]^(٣) لما رأيت من حرصك على الحديث، إن أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله خالصاً من قبل نفسه) رواه البخاري.^(٤)

(١) متفق عليه. صحيح البخاري، كتاب الدعوات، باب «لكل نبي دعوة مستجابة» ح (٦٣٠٤) ١٥٣/٤، وكتاب التوحيد، باب «في المشيئة والإرادة» ح (٧٤٧٤) ٣٩٩/٤، وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب «اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته» ح (١٩٨) ١٨٨/١، ومالك في الموطأ، كتاب القرآن، باب «ما جاء في الدعاء» ح (٢٦) ٢١٢/١، وأحمد في المسند ٢٨١/١، ٢٩٥، ومواضع أخرى.

(٢) من [ل].

(٣) في [ل]: [منكم].

(٤) صحيح البخاري مع شرحه، كتاب العلم، باب «الحرص على الحديث»، ح (٩٩) ١٩٣/١، وكتاب الرقاق، باب «صفة الجنة والنار»، ح (٦٥٧٠) ٢٠٣/٤، ورواه الإمام أحمد في المسند ٣٧٣/٢.

وروى حديث الشفاعة بطوله أبو بكر الصديق^(١)، وعبدالله بن عباس^(٢)، وعبدالله بن عمر بن الخطاب^(٣)، وأنس بن مالك^(٤)، وحذيفة بن اليمان^(٥)، وأبوموسى عبدالله

(١) في مسند أحمد ٥/١-٤، والسنه لابن أبي عاصم رقم (٧٥١، ٨١٢) ٣٤٩/٢، ٣٨١، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١/٣٧٤-٣٧٥: رواه أحمد وأبو يعلى والبزار ورجاله ثقات.

(٢) في المسند ١/٢٨١، ومسند الطيالسي ص ٣٥٣، قال الهيثمي: رواه أبو يعلى وأحمد وفيه علي بن زيد، وقد وثق على ضعفه، وبقيه رجالهما رجال الصحيح. مجمع الزوائد ١/٣٧٣.

(٣) رواه البخاري في كتاب التفسير من صحيحه، باب «عسى ربك أن يعثك مقاماً محموداً» ح (٤٧١٨) ٣/٢٥٢، والبيهقي في البعث، القسم الثاني رقم (٢٩-٣٠).

(٤) رواه البخاري في كتاب التفسير، باب «قول الله ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾» ح (٤٤٧٦) ٣/١٨٩، ومسلم، كتاب الإيمان، باب «أدنى أهل الجنة منزلة» ح (١٩٣) ١/١٨٠، والبيهقي في الإعتقاد ص ١٢٦، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٢٠٦٢) ٦/١٠٩٩، وابن ماجه، كتاب الزهد، باب في ذكر الشفاعة ح (٤٣١٢) ٢/١٤٤٢.

(٥) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب «أدنى أهل الجنة منزلة» ح (١٩٥) ١/١٨٦.

بن قيس^(١)، وأبو هريرة^(٢)، وغيرهم^(٣).

- (١) رواه ابن أبي عاصم في كتاب السنة ح (٨١٩) ٣٨٩/٢، قال الألباني: إسناده صحيح على شرط مسلم، وعبدالرزاق في مصنفه ح (٢٠٨٦٥) ٤١٣/١٢.
- (٢) رواه البخاري، كتاب الأنبياء، باب «يَزْفُونَ النَّسْلَانَ فِي الْمَشْيِ» ح (٣٣٦١) ٤٦٢/٢، وباب «قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾» ح (٣٣٤٠) ٤٥٣/٢، وكتاب التفسير، سورة بني إسرائيل، باب «ذرية من حملنا مع نوح» ح (٤٧١٢) ٢٥٠/٣، ومسلم، كتاب الإيمان، باب «أدنى أهل الجنة منزلة» ح (١٩٤) ١٨٤/١.

- (٣) ممن روى حديث الشفاعة من الصحابة غير هؤلاء عقبه بن عامر الجهني كما في سنن الدارمي ٣٢٧/٢.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله- وله عليه السلام في القيامة ثلاث شفاعات: أما الشفاعة الأولى: فيشفع في أهل الموقف حتى يُقضى بينهم بعد أن تتراجع الأنبياء: آدم ونوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى بن مريم، الشفاعة حتى تنتهي إليه.

وأما الشفاعة الثانية: فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة، وهاتان الشفاعتان خاصتان له.

وأما الشفاعة الثالثة: فيشفع فيمن استحق النار، وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين والصدّيقين وغيرهم، فيشفع فيمن استحق النار أن لا يدخلها، ويشفع فيمن دخلها أن يخرج منها، ويخرج الله تعالى من النار أقواماً بغير شفاعة، بل بفضلِهِ ورحمته، ويبقى في الجنة فضل عمن دخلها من أهل الدنيا، فينشئ الله لها أقواماً فيدخلهم الجنة.

الإيمان بالحوض ثم الإيمان بأن لرسول الله ﷺ حوضاً ترده أمته كما صح عنه.

٦٧- [وأنه]^(١) كما بين عدن إلى عمان البلقاء^(٢).

٦٨- وروى من مكة إلى بيت المقدس^(٣)، وبألفاظ أخرى، (ماؤه أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وأكوابه عدد نجوم

= مجموع الفتاوى ١٤٧/٣ - ١٤٨.

وهذه الشفاعة ينكرها الخوارج والمعتزلة، بناءً على مذهبهم في إنكار خروج أحد من أهل النار بعد دخولها، وعلى القول بدخول مرتكب الكبيرة النار حتماً وخلوده فيها، على اختلاف بين الفريقين في الحكم الديني.

(١) من [ل].

(٢) البلقاء : بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها قاف وبالمدة، بلدة معروفة بفلسطين، وعمان بفتح المهملة وتشديد الميم، وتنسب إلى البلقاء لقربها منها. وهذا اللفظ ورد في حديث ثوبان رضي الله عنه أخرجه أحمد في المسند ٢٧٥/٥، ونحوه من حديث أبي أمامة عند ابن حبان رقم (٦٤٢٣) ١٢٥/٨.

(٣) لم أجد هذا اللفظ، وورد من حديث جابر رضي الله عنه بلفظ (ما بين أيلة إلى مكة) وأيلة هي بيت المقدس، روى هذا الحديث اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٢١١٥) ١١٢٣/٦، وابن أبي عاصم في كتاب السنة رقم (٧٧١) ٣٥٨/٢. قال الألباني: وإسناده صحيح على شرط مسلم سوى أبي بكر النيسابوري - أحد رجال السند - وهو حافظ كبير ثقة.

السماء). رواه عبد الله بن عمر^(١)، وعبد الله بن عمرو^(٢)، وأبي بن كعب^(٣)، وأبوذر^(٤)،

(١) رواه عن ابن عمر الإمام أحمد في المسند ١٣٢/٢، والدارمي في سننه ص ٣٣٧. واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٢١٢٠) ١١٢٥/٦.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه أحمد والطبراني من رواية عمرو بن عمر الأحموشي عن المخارق بن أبي المخارق، واسم أبيه عبد الله بن جابر، وقد ذكرهما ابن حبان في الثقات، وشيخ أحمد أبوالمغيرة من رجال الصحيح، مجمع الزوائد ٣٦٦/١٠.

(٢) حديث عبد الله بن عمرو متفق عليه، البخاري، كتاب الرقاق، باب في الحوض ح (٦٥٧٩) ٢٠٥/٤، ومسلم، كتاب الفضائل، باب «إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته» ح (٢٢٩٢) ١٧٩٣/٤.

(٣) أبي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية الأنصاري، أبو المنذر وأبو الفضل، سيد القراء كان من أصحاب العقبة الثانية، شهد بدرًا والمشاهد كلها. الإصابة ٢٧/١.

وروايته عند ابن أبي عاصم في السنة رقم (٧١٨) ٣٣١/٢، قال الألباني: إسناده موضوع.

قلت: لم أجده عند غير ابن أبي عاصم، إلا أن معناه صحيح لا غبار عليه، بدلالة الأحاديث الصحيحة الثابتة الأخرى.

(٤) رواه مسلم في صحيحه، كتاب الفضائل ح (٢٣٠٠) ١٧٩٨/٤، والترمذي في جامعه، كتاب صفة القيامة، باب ماجاء في صفة أواني الحوض ح (٢٤٤٥) ٦٣٠/٤.

وثوبان^(١) مولى رسول الله ﷺ وأبو أمانة الباهلي^(٢)، وبريدة
الأسلمي^(٣).

(١) ثوبان مولى رسول الله ﷺ، صحابي مشهور، يقال: إنه من العرب حكيم من
حكم بن سعد بن حمير، وقيل من السراة. اشتراه ثم اعتقه رسول الله ﷺ
فخدمه إلى أن مات، توفي بحمص سنة ٥٤. الإصابة ٤١٣/١.

وحديثه سبق تخريجه في رقم (٦٧) وهو عند مسلم بلفظ مقارب لما سبق،
كتاب الفضائل ح (٢٣٠١) ٤/١٧٩٩.

(٢) أبو أمانة الباهلي، صدّي بن عجلان بن الحارث، ويقال: ابن وهب، مشهور
بكنيته، مات سنة ٨٦. الإصابة ٤٢٠/٣، والإستغناء ٨٦/١، وحديثه في
مسند أحمد ٢٥٠/٥، والسنة لابن أبي عاصم ح (٧٢٩) ٢/٣٣٨.

قال الألباني: إسناده مضطرب، رجاله ثقات، غير أبي اليمان الهوزني واسمه
عامر بن عبد الله بن لحي الحمصي، لم يوثقه غير ابن حبان، وقال ابن القطان:
لا يعرف له حال. وأشار إلى ذلك الذهبي بقوله: ما علمت له راوياً سوى
صفوان بن عمرو أ.هـ، وقد سبقت الإشارة في رقم ٦٧ إلى تخريج ابن
حبان له.

(٣) بريدة بن الحصيب، أبوسهل الأسلمي، أسلم قبل بدر ومات سنة ٦٣، التقريب
٩٦/١.

وحديثه رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ح (٢١١٩)،
١١٢٤/٦، وفي سنده عائذ بن نسير، ضعفه ابن معين وابن عدي كما في
الميزان ٣٦٣/٢. وأحاديث الخوض رواها بضعة وثلاثون صحابياً. انظر شرح
الطحاوية ٢٧٧/١.

==

.....

== قلت: جميع الروايات السابقة مختلفة ألفاظها، ففي حديث ابن عمر (ما بين عدن وعمان)، وفي رواية أخرى لابن عمر عند البخاري رقم (٦٥٧٧): (كما بين جرباء وأذرح).

وفي حديث عبدالله بن عمرو (حوضي مسيرة شهر)، وفي حديث أبي ذر (ما بين عمان إلى أيلة) إلى آخر الألفاظ الواردة.

قال القاضي عياض موضحاً أن هذا الاختلاف لا يدل على التعارض أو الإضطراب: «هذا من اختلاف التقدير لأن ذلك لم يقع في حديث واحد فيعد اضطراباً من الرواة، وإنما جاء في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه في مواطن مختلفة، وكان النبي ﷺ يضرب في كل منها مثلاً لبعده أقطار الحوض وسعته بما يسنح له من العبارات، ويقرب ذلك للعلم ببعده ما بين البلاد النائية بعضها من بعض، لا على إرادة المسافة المحققة، قال: فبهذا يجمع بين الألفاظ المختلفة من جهة المعنى».

انظر: فتح الباري ٤٧١/١١.

وقال القرطبي: ظن بعض الناس أن هذه التحديدات في أحاديث الحوض اضطراب واختلاف، وليس كذلك، وإنما تحدث النبي ﷺ بحديث الحوض مرات عديدة، وذكر فيها تلك الألفاظ المختلفة، مخاطباً لكل طائفة بما كانت تعرف من مسافات مواضعها، فيقول لأهل الشام: ما بين أذرح وجرباء، ولأهل اليمن من صنعاء إلى عدن، وهكذا. وتارة أخرى يقدر بالزمان فيقول: مسيرة شهر، والمعنى المقصود: أنه حوض كبير متسع الجوانب والزوايا، فكان ذلك بحسب من حضره ممن يعرف تلك الجهات، فخاطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها، والله أعلم. التذكرة ص ٣٦٤.

==

والإيمان بعذاب القبر حق واجب، وفرض لازم.
رواه عن النبي ﷺ علي بن أبي طالب^(١)،
وأبو أيوب^(٢)، وزيد بن ثابت^(٣)، وأنس بن

= قلت : والإيمان بالحوض هو مذهب أهل السنة كافة لورود النصوص الصحيحة الصريحة بإثباته لنبينا محمد ﷺ كرامة له ولأمته. ولم ينكر الحوض سوى بعض المبتدعة كالحوارج وبعض المعتزلة كما ذكر ابن حجر في الفتح ٤٦٧/١١.

قال ابن أبي العز الحنفى: والذي يتلخص من الأحاديث الواردة في صفة الحوض أنه حوض عظيم ومورد كريم، يُمدُّ من شراب الجنة، من نهر الكوثر الذي هو أشد بياضاً من اللبن، وأبرد من الثلج، وأحلى من العسل، وأطيب ريحاً من المسك، وهو في غاية الإتساع، عرضه وطوله سواء كل زاوية من زواياه مسيرة شهر.
شرح الطحاوية ٢٨١/١.

(١) انظر صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب «غزوة الخندق» ح (٤١١١)، ٤٠٥/٧، وصحيح مسلم، كتاب المساجد، ح (٦٢٧) ٤٣٦/١، وإثبات عذاب القبر للبيهقي ص ١٠٧-١٠٨.

(٢) انظر: صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب في التعوذ من عذاب القبر، ح (١٣٧٥) ٤٢٢/١، وصحيح مسلم، كتاب الجنة، باب «عرض مقعد الميت» ح (٢٨٦٩) ٢٢٠٠/٤، وإثبات عذاب القبر ص ٧٢.

(٣) انظر: صحيح مسلم، كتاب الجنة، باب مقعد الميت، ح (٢٨٦٧) ٢١٩٩/٤، ومسند أحمد ١٩٠/٥، والسنة لابن أبي عاصم، ح (٨٦٨) ٤٢١/٢، وإثبات عذاب القبر ص ١٢٠.

مالك^(١)، وأبو هريرة^(٢)، وأبو بكر^(٣)،
وأبورا فاع^(٤)، وعثمان بن أبي العاص^(٥)،

(١) انظر: صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب «ما جاء في عذاب القبر» ح (١٣٧٤) ٤٢٢/١، وصحيح مسلم، كتاب الجنة، باب عرض مقعد الميت، ح (٢٨٦٨، ٢٨٧٠) ٤/٢٢٠٠.

(٢) انظر: صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب «التعوذ من عذاب القبر» ح (١٣٧٧) ٤٢٣/١، وصحيح مسلم، كتاب الجنة، باب «عرض مقعد الميت» ح (٢٨٧٢) ٤/٢٢٠٢.

(٣) هو أبو بكر الثقفى، إسمه نُفَيْع بن الحارث بن كَلْدَه، وقيل نفيع بن مسروح. انظر الإستغناء لابن عبد البر ١/١١٨.

وحديثه في مسند أحمد ٣٩/٥، ومصنف ابن أبي شيبة ص ١٢٢، وإثبات عذاب القبر للبيهقي ص ٨٨، والسنة لابن أبي عاصم رقم (٨٧٠) ٤٢٢/٢، قال الألباني: وإسناده صحيح على شرط مسلم.

(٤) هو مولى الرسول ﷺ، اختلف في اسمه، ف قيل: أسلم، وهو الأكثر، وقيل إبراهيم، وقيل هرمز، وقيل: ثابت.

انظر: الإستغناء لابن عبد البر ١/١٧٤، وحديثه في مسند أحمد ٣٩٢/٦، وصحيح ابن خزيمة ٥٢/٤، وإثبات عذاب القبر للبيهقي ص ٩٢.

(٥) عثمان بن أبي العاص بن نوفل بن عبد شمس بن عبد مناف.

انظر: الإصابة ٦١/٥، وحديثه بحث عنه فلم أجده.

وعبدالله بن عباس^(١)، وجابر بن عبدالله^(٢)، وعائشة^(٣) زوج
النبي ﷺ، وأختها أسماء^(٤)، وغيرهم.

(١) انظر: صحيح البخاري ، كتاب الجنائز، باب «الجريدة على القبر» ح
(١٣٦١) ٤١٨/١، وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب «الدليل على نجاسة
البول» ح (٢٩٢) ٢٤٠/١، والشرعية للآجري ص ٢٦١، وإثبات عذاب القبر
ص ٨٦، ومصنف ابن أبي شيبة ١٢٢/١.

(٢) انظر: إثبات عذاب القبر للبيهقي ص ١٢٦.

(٣) انظر: صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب «ما جاء في عذاب القبر» ح
(١٣٧٢) ٤٢١/١، وصحيح مسلم، كتاب الذكر، باب «التعوذ من شر
الفتن» ح (٢٧٠٦) ٢٠٧٨/٤، والسنن لابن أبي عاصم ح (٨٧١)، ٨٧٣،
٨٧٤، ٤٢٢/٢ - ٤٢٣، وإثبات عذاب القبر ص ٤١.

(٤) انظر صحيح البخاري، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، ح
(١٣٧٣) ٤٢٢/١، وكتاب الكسوف باب «صلاة النساء مع الرجال في
الكسوف» ح (١٠٥٣) ٥٤٣/٢، وصحيح مسلم، كتاب الكسوف، باب
«ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف» ح (٩٠٥) ٦٢٤/٢، وإثبات
عذاب القبر ص ٣٦، ٨١.

ومن أحاديث إثبات عذاب القبر حديث البراء بن عازب رضي الله عنه رواه
بطوله الإمام أحمد في المسند ٢٨٧/٤ و ٢٩٥ - ٢٩٦، وأبوداود في سننه،
كتاب السنة، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر ح (٤٧٥٣) ١١٤/٥،
والطيالسي في مسنده رقم (٧٥٣) ص ١٠٢، وهو حديث صحيح.

ولعذاب القبر أدلة من القرآن الكريم منها الآيتان (٤٥، ٤٦) من سورة غافر ==

وكذلك الإيمان بمسألة منكر ونكير^(١).

= ذكرهما الإمام ابن قتيبة موضحاً وجه الاستدلال بهما فقال: وأما قوله (تعالى): ﴿النار يعرضون عليها غدواً وعشياً﴾ فإنه لم يُرد أن ذلك في الآخرة، وإنما أراد أنهم يعرضون عليها بعد مماتهم في القبور، وهذا شاهد من كتاب الله لعذاب القبر، يدل ذلك على ذلك قوله: ﴿ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾ فهم في البرزخ يعرضون على النار غدواً وعشياً، وفي القيامة يُدخلون أشد العذاب. تأويل مشكل الحديث ص ٨٣، وانظر تفسير ابن كثير ١٣٦/٧.

فعذاب القبر ونعيمه من الأمور الغيبية التي وردت بإثباتها النصوص الشرعية فلا يسعنا إلا الإيمان بها والتسليم بمقتضاها. يقول الإمام ابن أبي العز الحنفي -رحمه الله-: وقد تواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ في ثبوت عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلاً، وسؤال الملكين، فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به، ولا نتكلم في كيفيته، إذ ليس للعقل وقوف على كيفيته، لكونه لا عهد له به في هذه الدار، والشرع لا يأتي بما يحيله المعقول، ولكنه قد يأتي بما تحار فيه العقول، فإن عود الروح إلى الجسد ليس على الوجه المعهود في الدنيا، بل تعاد الروح إليه إعادة غير إعادة المألوفة في الدنيا. شرح الطحاوية ٥٧٨/٢.

(١) منكر ونكير اسمان للملكين اللذين يتوليان مسألة الميت بعد أن يوضع في قبره، وقد اشتملت بعض الأحاديث التي سبق تخريجها على ذكر هذين الملكين، وقد ورد التصريح بإسميهما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه رواه بطوله ابن حبان في صحيحه ولفظه: (إذا قبر الميت -أو الإنسان- أتاه =

والإيمان بأن الجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان أبداً، خلقتا للبقاء لا للفناء، وقد صح في ذلك أحاديث عدة.^(١)

== ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما: المنكر، وللآخر: النكير... الحديث الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان رقم (٣١٠٧) ٤٧/٥ - ٤٨، وعلى نتيجة هذه المسألة يترتب مصير الميت في قبره، إما منعماً لمن ثبته الله، وإما معذباً لمن زل فحار ولم يجب، نسأل الله الثبوت بفضله في الحياة الدنيا وفي الآخرة. وقد اختلف في هذه المسائل لمن تكون، فقليل إنها عامة في حق المسلمين والمنافقين والكفار، وقيل: بل تختص بالمسلم والمنافق، وهذا قول أبي عمر بن عبد البر حيث يقول: والآثار الدالة تدل على أن الفتنة في القبر لا تكون إلا لمؤمن أو منافق كان منسوباً إلى أهل القبلة ودين الإسلام بظاهر الشهادة، وأما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يُسأل عن ربه ودينه ونبيه، وإنما يسأل عن هذا أهل الإسلام فيثبت الله الذين آمنوا ويرتاب المبطلون. ذكر ذلك عن الإمام ابن القيم وعزاه إلى التمهيد ورده قائلاً: والقرآن والسنة تدل على خلاف هذا القول، وأن السؤال للكافر والمسلم. كتاب الروح ص ١٢٣ - ١٢٤.

وقد أنكر عذاب القبر وسؤال منكر ونكير الجهميه، ذكر ذلك ورد عليه الإمام أبو الحسين الملطي في التنبيه والرد ص ١٢٤ - ١٢٥ فليراجع.

(١) اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن، وأن خلقهما سبق خلق آدم عليه السلام، واستدلوا على ذلك بالكتاب والسنة، فقد بين الله تعالى في كتابه العزيز أنه أعد الجنة وأعد النار فقال عن الجنة: ﴿أعدت للمتقين﴾ آل عمران/١٣٣، ﴿أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله﴾ الحديد/٢١، ==

.....
== وقال عن النار: ﴿أعدت للكافرين﴾ آل عمران/ ١٣١، ﴿وإن جهنم كانت مرصادا. للطاغين مآباً﴾ النبأ/ ٢١-٢٢. ومن أوضح الأدلة وأصرحها على خلق الجنة قصة آدم عليه السلام، قال تعالى: ﴿ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين﴾ الأعراف/ ٩١، وقال تعالى: ﴿يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم﴾ الآية الأعراف/ ٥٧.

وغير ذلك من الآيات الواردة في بيان قصة آدم عليه السلام مع عدوه إبليس لعنه الله.

أما من السنة : ففي الصحيحين من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: (إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار، يقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة). أخرجه مالك في الموطأ، كتاب الجنائز، باب «جامع الجنائز» ح (٤٧) ٢٣٩/١، ومن طريقه البخاري في كتاب الجنائز، باب «الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي» ح (١٣٧٩) ٤٤٣/١، ومسلم، كتاب الجنة، باب «عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه» ح (٢٨٦٦) ٢١٩٩/٤.

وفي الصحيحين أيضاً عن عبدالله بن عباس قال: (انخسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ، فذكر الحديث وفيه : فقالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئاً في مقامك، ثم رأيناك تكعكت، فقال: إني رأيت الجنة فتناولت عنقوداً، ولو أصبته لأكلت منه ما بقيت الدنيا، ورأيت النار، فلم أر منظراً ==

.....
= كالיום قط أفضع، ورأيت أكثر أهلها النساء...) الحديث. البخاري، كتاب الكسوف، باب «صلاة الكسوف جماعة»، ح «١٠٥٢» ١/٣٣١، ومسلم كتاب الكسوف، باب «ما عرض علي النبي ﷺ في الكسوف من أمر الجنة والنار» ح «٩٠٧» ٢/٦٢٦، وغير ذلك من الأدلة.

يقول الإمام محمد بن الحسين الآجري -رحمه الله-: «إعلموا -رحمنا الله وإياكم- أن القرآن شاهد أن الله عز وجل خلق الجنة والنار قبل أن يخلق آدم عليه السلام، خلق للجنة أهلاً وللنار أهلاً قبل أن يخرجهم إلى الدنيا، لا يختلف في هذا من شمله الإسلام وذاق حلاوة طعم الإيمان، دل على ذلك القرآن والسنة.

الشرعية ص ٣٨٧.

وعلى هذا سار السلف -رحمهم الله- لم يختلفوا في ذلك، حتى ظهرت القدريّة والمعتزلة فأنكرت ذلك وقالت: بل ينشئهما الله يوم القيامة، وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة لما يفعله الله، وأنه ينبغي أن يفعل كذا، ولا ينبغي له أن يفعل كذا، وقاسوه على خلقه في أفعالهم، فهم مشبهة في الأفعال، ودخل التجهم فيهم، فصاروا مع ذلك معطلة، وقالوا: خلق الجنة قبل الجزاء عبث، لأنها تصير معطلة مدداً متطاولة، فردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها للرب تعالى، وحرفوا النصوص عن مواضعها، وضللوا وبدعوا من خالف شريعتهم.

شرح الطحاوي ٢/٦١٤-٦١٥.

أما فناء الجنة والنار أو بقاءهما فالقول الحق فيه: ما عليه جمهور الأئمة من السلف والخلف وهو القول ببقائهما، وأنهما لا تفنيان ولا تبيدان، لأنهما =

.....
== خلقتا للبقاء لا للفناء.

وأما ماروي عن بعض السلف من القول بفناء النار فهو -إن صح- قول ضعيف مرجوح لا دليل له، بل هو مخالف لما ثبت من أدلة قطعية من الكتاب والسنة تدل على بقاء النار أبداً الآبدية، وبقاء أهلها ممن حق عليهم الخلود للعذاب فيها.

فأما أبدية الجنة فمن أدلته قوله تعالى: ﴿وَأما الذين سَعِدُوا ففي الجنة خالدين فيها مادامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك عطاءً غير مجذوذ﴾ هود/١٠٨. وقد أكد الله تعالى خلود الجنة بالتأييد في عدة مواضع من كتابه وأخبر أنهم ﴿لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى﴾ الدخان/٥٦. وقال: ﴿لا يمسه فيها نصب وما هم منها بمخرجين﴾ الحجر/٤٨.

والأدلة من السنة على أبدية الجنة ودوامها كثيرة، كقوله ﷺ: (من يدخل الجنة ينعم، لا يئس، لا تبلى ثيابه، ولا يفنى شبابه) مسلم، كتاب الجنة، باب «دوام نعيم أهل الجنة» ح (٢٨٣٦) ٤/٢١٨١. وقوله ﷺ فيما رواه أبو هريرة: (ينادي مناد: إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً، وإن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبداً، وإن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبداً، فذلك قول الله عز وجل: ﴿ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون﴾ الأعراف/٤٣). أخرجه مسلم في الموضع السابق ح (٢٨٣٧) وأحمد في المسند ٢/٣١٩، ٣/٣٨، ٩٥. وهذا لفظ مسلم.

وأما أبدية النار فمن أدلته ماورد من خلود بعض أهلها فيها، وتأبيدهم وعدم خروجهم منها، وأن عذابها مقيم، كقوله تعالى: ﴿ولهم عذاب مقيم﴾ =

والإيمان بالميزان، قال الله عز وجل: ﴿وَنُضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾^(١)

= المائدة/٣٧. وقوله: ﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مَبْلُوسُونَ﴾ الزخرف/٧٥. وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ البينة/٦.

وقد أشار شارح الطحاوية في أبدية النار ودوامها ثمانية أقوال، ما ذكرته من القول بدوامها وبقاء الكفار فيها هو القول الحق الذي تسنده الأدلة، ومن أراد المزيد فليراجع المصدر المذكور ٦٢٤/٢ - ٦٢٥.

إلا أن أقبح الأقوال وأشدّها شذوذاً ونكراناً: قول الجهم بن صفوان إمام المعطلة، الذي ذهب إلى القول بفناء الجنة والنار جميعاً، وليس له في هذا القول سلف، وأنكره عليه عامة أهل السنة وكفروه به. انظر: شرح الطحاوية ٦٢١/٢.

(١) سورة الأنبياء/٤٧. وقال تعالى أيضاً: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ سورة المؤمنون/١٠٢-١٠٣، وفي حديث أبي هريرة المتفق عليه: ﴿إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلَ الْعَظِيمَ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ. وَقَالَ: اقْرَأُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ﴾ فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً ﴿الكهف/١٠٥﴾. صحيح البخاري، كتاب التفسير، ح «٤٧٢٩» ٢٥٧/٣، وصحيح مسلم، كتاب صفة القيامة، ح «٢٧٨٥» ٢١٤٧/٤.

وفي حديث أبي هريرة المتفق عليه: (كلمتان خفيفتان على اللسان حبيبتان إلى الرحمان ثقليتان في الميزان، سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم) =

والإيمان بأن الإيمان قول وعمل ونية، يزيد بالطاعة وينقص

== البخاري، كتاب الدعوات، باب «فضل التسبيح»، ح (٦٤٠٦) ١٧٣/٤،
وصحيح مسلم، كتاب الذكر والدعاء، ح (٢٦٩٤) ٢٠٧٢/٤.

فهذه الأدلة وغيرها مما لا يتسع المقام لذكره تدل على أن الميزان حق، وأن له
كفتان حسيتان مشاهدتان، توزن فيه أعمال العباد حسناتها وسيئها. انظر فتيا
وجوابها للإمام أبي العلا الحسن بن أحمد الهمداني ص ٩٢، وشرح الطحاوية
٦٠٩/٢.

وقد ذهب المعتزلة وبعض المتكلمين إلى إنكار الميزان زاعمين أن الأعمال
أعراض والأعراض يستحيل وزنها إذ لا تقوم بأنفسها. انظر التذكرة للقرطبي
ص ٣٧٧.

وفي الرد على أرباب هذا القول الفاسد الذي يتعارض مع ماورد من الأدلة
الصحيحة الدامغة التي لا تقبل المراء، يقول الإمام ابن أبي العز الحنفي -رحمه
الله-: فلا يلتفت إلي ملحد معاند يقول: الأعمال أعراض لا تقبل الوزن، وإنما
يقبل الوزن الأجسام، فإن الله يقلب الأعراض أجساماً.. وبإخية من ينفي
وضع الموازين القسط ليوم القيامة كما أخبر الشارع، لخنفاء الحكمة عليه،
ويقدر في النصوص بقوله: لا يحتاج إلى الميزان إلا البقال والفوال، وما
أحراه بأن يكون من الذين لا يقيم الله لهم يوم القيامة وزناً. ولو لم يكن من
الحكمة في وزن الأعمال إلا ظهور عدله سبحانه لجميع عباده، فلا أحد
أحب إليه العذر من الله، ومن أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين منذرين،
فكيف ووراء ذلك من الحكم ما لا إطلاع لنا عليه. شرح الطحاوية
٦١٢/٢-٦١٣.

بالمعصية قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً﴾^(١).
 وقال عز وجل: ﴿لِيَزِدَادُوا إِيْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ﴾^(٢). وقال عز
 وجل: ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانًا﴾^(٣).

٦٩- وروى أبوهريرة [رضي الله عنه]^(٤) عن النبي ﷺ قال: (٥)
 (الإيمان بضع وسبعون، وفي رواية بضع وستون شعبة،
 والحياء شعبة من الإيمان، ولمسلم وأبي داود: فأفضلها قول: لا
 إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق)^(٦).

(١) سورة التوبة. / ١٢٤.

(٢) سورة الفتح / ٤.

(٣) سورة المدثر / ٣١.

(٤) لا توجد في [ل].

(٥) في [ل]: [قال: قال رسول الله ﷺ].

(٦) اللفظ الأول للبخاري في كتاب الإيمان، باب «أمر الإيمان»، ح (٩) ٢١/١،
 والحديث بزيادته التي ذكرها المصنف عند مسلم في كتاب الإيمان، باب «بيان
 عدد شعب الإيمان»، ح (٣٥) ٦٣/١، وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب
 «في رد الإرجاء» ح (٤٦٧٦) ٥٥/٥ - ٥٦.

وما ذكره المصنف هو مذهب أهل السنة والجماعة قاطبة، ولم يخالفهم في
 ذلك سوى المبتدعة من المرجئة ومن وافقهم علي اختلاف بينهم في بيان
 حقيقة الإيمان وإتفاقهم على إبعاد العمل عن الركنيه، وكذا الحال في الزيادة
 والنقصان إذ يرون أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ولا يتفاضل أهله فيه. وخالفهم
 في ذلك المعتزلة والخوارج.

والإستثناء في الإيمان سنة ماضيه، فإذا سئل الرجل: أمؤمن أنت؟ قال: إن شاء الله.

روي ذلك عن عبدالله بن مسعود^(١)،
وعلقمة بن قيس^(٢)، والأسود بن يزيد^(٣)،

(١) انظر: الشريعة للآجري ص ١٣٧، ١٣٩، والإيمان لأبي عبيد ص ٦٧، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي ٩٧٦/٥.

(٢) هو الإمام الحافظ، أبو شبل، علقمة بن قيس بن عبدالله بن مالك بن علقمة بن سلامان بن كهيل، وقيل ابن كهيل بن بكر بن عوف النخعي، الكوفي، ولد في أيام الرسالة المحمدية، وعداده في المخضرمين، وحدث عن عمر وعثمان وعلي وغيرهم من كبار الصحابة، اختلف في تاريخ وفاته، ف قيل سنة اثنتين، وقيل ثلاث، وقيل خمس وستين، وقيل غيرها.

انظر: سير أعلام النبلاء ٥٣/٤، وتاريخ بغداد ٢٩٦/١٢، والتاريخ الكبير للبخاري ٤١/٧، وانظر قوله في الشريعة للآجري ص ١٣٩، والإيمان لأبي عبيد ص ٦٨.

(٣) هو الإمام القدوة، الأسود بن يزيد بن قيس، أبو عمر النخعي الكوفي، كان مخضرمًا، أدرك الجاهلية والإسلام، حدث عن معاذ بن جبل وغيره من الصحابة، توفي سنة خمس وسبعين، وقيل غيرها.
انظر: السير ٥٠/٤، والتاريخ الكبير ٤٤٩/١.

وأبي وائل شقيق بن سلمه^(١)، ومسروق بن
الأجدع^(٢)، ومنصور ابن المعتمر^(٣)، وإبراهيم النخعي^(٤)،

(١) هو الإمام الكبير، أبو وائل شقيق بن سلمه الأسدي الكوفي شيخ الكوفة،
مخضرم، أدرك النبي ﷺ ولم يره، حدث عن عدد من كبار الصحابة كعمر
وعثمان وعلي وغيرهم.

انظر: السير ١٦١/٤، والتاريخ الكبير ٢٤٥/٤، وطبقات ابن سعد ٩٦/٦.
(٢) هو الإمام القدوة، مسروق بن الأجدع بن مالك بن أمية بن عبدالله، أبو عائشة
الوادعي، الهمداني الكوفي، حدث عن أبي بن كعب وعمر بن الخطاب وأبي
بكر الصديق وغيرهم من الصحابة، من كبار التابعين المخضرمين الذين أسلموا
في حياة النبي ﷺ، مات سنة اثنتين وستين، وقيل ثلاث وستين.
انظر: طبقات ابن سعد ٧٦/٦، والتاريخ الكبير ٣٥/٨، وحلية الأولياء
٩٥/٢.

(٣) هو: الحافظ الثبت القدوة، منصور بن المعتمر أبو عتاب السلمي الكوفي، أحد
الأعلام، قال العجلي: ثقة، ثبت في الحديث، كان أثبت أهل الكوفة، توفي
سنة اثنتين وثلاثين ومائة.

انظر: الثقات للعجلي ٢٩٩/٢، والتاريخ الكبير ٣٤٦/٧، وسير أعلام النبلاء
٤٠٢/٥.

(٤) هو الإمام الحافظ فقيه العراق، أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود
النخعي اليماني ثم الكوفي، أحد الأعلام، مات سنة ست وتسعين.
انظر: الطبقات الكبرى ٢٧٠/٦، والتاريخ الكبير ٣٣٣/١، والسير ٥٢٠/٤،
وانظر قوله في الشريعة ص ١٤١، وأصول اعتقاد أهل السنة ٩٦٨/٥.

ومغيرة بن مقسم الضبي^(١)، وفضيل بن عياض^(٢)
وغيرهم^(٣).

وهذا استثناء على يقين^(٤) قال الله عز وجل: ﴿لَتَدْخُلَنَّ المسجد

(١) هو الإمام العلامة الثقة، مغيرة بن مقسم، أبوهشام الضبي، مولا هم، الكوفي،
الأعمى الفقيه، يلحق بصغار التابعين، مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة، وقيل
أربع وثلاثين ومائة.

انظر: التاريخ الكبير ٣٢٢/٤، وسير أعلام النبلاء ١٠/٦، ومذرات الذهب
١٩١/١، وقوله في أصول اعتقاد أهل السنة ٩٧٨/٥.

(٢) هو الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر، الإمام القدوة الثبت، شيخ الإسلام،
أبو علي التميمي اليربوعي الخراساني، ولد بسمرقند، ونشأ بأبيورد -بليدة
بخراسان- وارتحل في طلب العلم. توفي بمكة سنة سبع وثمانين ومائة.
انظر: وفيات الأعيان ٤٧/٤ - ٥٠، وسير أعلام النبلاء ٣٧٢/٨ - ٣٩٠.

(٣) ممن قال بالإستثناء في الإيمان غير من تقدم العلاء بن المسيب، وابن شبرمة،
وعمار بن القعقاع، والأعمش، وليث بن أبي سليم، وإسماعيل بن أبي خالد،
وعطاء بن السائب، وحمزة بن حبيب الزيات، ويزيد بن أبي زياد، وسفيان
الثوري، وعبدالله بن المبارك، وكلهم من التابعين رضوان الله عليهم.
انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٩٧٨/٥.

(٤) لأن الإستثناء في الإيمان لا يعني الشك فيه، إذ المذهب الحق جوازه عن يقين
لأن المستثنى إذا أراد من استثنائه الشك في إيمانه منع منه، ولم يجوز له ذلك،
وهو أمر لا خلاف فيه.

الحرام إنشاء الله آمين ﴿١﴾.

انظر : شرح الطحاوية ٤٩٨/٢.

ويوضح الإمام أبو بكر الآجري ذلك بقوله: من صفة أهل الحق ممن ذكرنا من أهل العلم الإستثناء في الإيمان لا على جهة الشك -نعوذ بالله من الشك في الإيمان- ولكن خوف التزكية لأنفسهم من الإستكمال للإيمان، لا يدري أهو ممن يستحق حقيقة الإيمان أم لا؟ وذلك أن أهل العلم من أهل الحق إذا سئلوا: أمؤمن أنت؟ قال: آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار، وأشبهه هذا، والناطق بهذا والمصدق به بقلبه مؤمن. وإنما الإستثناء في الإيمان لأنه لا يدري أهو ممن يستوجب مانعت الله عز وجل به المؤمنين من حقيقة الإيمان أم لا؟. هذا طريق الصحابة رضي الله عنهم، والتابعين لهم بإحسان، عندهم أن الإستثناء في الأعمال، لا يكون في القول والتصديق بالقلب، وإنما الإستثناء في الأعمال الموجبة لحقيقة الإيمان. الشريعة ص ١٣٦.

فهذا قول بجواز الإستثناء في الإيمان باعتبار، ومنعه باعتبار آخر. وثمة قولان آخران:

أحدهما: إيجاب الإستثناء. والثاني: تحريمه.

انظر تفصيل ذلك وتفيده في شرح الطحاوية ٤٩٥/٢-٤٩٨.

إلا أن أسعد الأقوال بالدليل ما ذكره المصنف هنا، وفصله الإمام الآجري فيما أوردت.

(١) سورة الفتح / ٢٧.

والإيمان هو الإسلام وزيادة، قال الله عز وجل: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾^(١).

٧٠- وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام شهر رمضان، وحج البيت)^(٢).

فهذه حقيقة الإسلام. والإيمان فحقيقته مارواه أبو هريرة فيما قدمناه.^(٣)

٧١- وروى سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: (أعطى رسول الله ﷺ رهطاً^(٤)) وأنا جالس، وترك رسول الله ﷺ منهم

(١) سورة الحجرات / ١٤.

(٢) رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب «دعواؤكم لإيمانكم» ح (٨) ٢٠/١، ومسلم في كتاب الإيمان أيضاً، باب «بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام»، ح (١٦) ٤٥/١.

(٣) راجع رقم «٦٩».

(٤) الرهط: ما بين الثلاثة إلى العشرة.

غريب الحديث لابن قتيبة ٤٦٧/١.

رجلاً هو أعجبهم إليّ فقلت فقلت: مالك عن فلان، والله
إني لأراه مؤمناً. فقال رسول الله ﷺ: أو مسلماً، ذكر ذلك
سعد ثلاثاً وأجابه بمثل ذلك. ثم قال: إني لأعطي الرجل
وغيره أحب إليّ منه خشية أن يكب في النار علي
وجهه^(١).

٧٢- قال الزهري^(٢): فترى أن الإسلام الكلمة والإيمان العمل
الصالح^(٣). قلنا: فعلى هذا قد [يخرج] ^(٤) الرجل من الإيمان
إلى الإسلام، ولا يخرج من الإسلام إلا إلى الكفر بالله

(١) رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب «إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة»، ح
(٢٧) ٢٥/١، ومسلم في كتاب الإيمان أيضاً، باب «تألف قلب من يخاف
على إيمانه لضعفه»، ح (١٥٠) ١٣٢/١.

(٢) هو: الإمام الحافظ أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيدالله بن عبدالله بن شهاب
القرشي الزهري، ولد سنة ٥٠ وحدث عن ابن عمر، وسهل بن سعد، وأنس
بن مالك. توفي في رمضان سنة ١٢٤ هـ.
تذكرة الحفاظ ١٠٨/١.

(٣) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (١٤٩٣) ورقم (١٤٩٥)،
٨١٢/٤-٨١٣.

(٤) ساقطة من [ل].

عز وجل. (١)

الإيمان بخروج
الدجال

ونؤمن بأن الدجال خارج في هذه الأمة لا محالة، كما أخبر
رسول الله ﷺ وصح عنه. (٢)

(١) اختلف العلماء من أهل السنة والحديث في مسأله الإيمان والإسلام هل هما
واحد أم مختلفان؟ فالقول بأنهما اسمان لشيء واحد ذهب إليه محمد بن
نصر المروزي وابن عبد البر ويروي عن سفيان الثوري، وغيرهم.
أما القول بالتفريق بينهما فذهب إليه قتاده، وداود بن أبي هند، وأبو جعفر
الباقر، والزهرى، وحامد بن زيد، وابن مهدي، وأحمد بن حنبل، ويحيى بن
معين، وغيرهم.

وهناك قول ثالث يجمع بين القولين، وهو أن يقال: إذا أفرد كل من الإسلام
والإيمان بالذكر فلا فرق حيثئذ بينهما، وإن قرن بين الإسمين كان بينهما فرقاً،
وتحقيق الفرق بينهما - كما يقول ابن رجب رحمه الله -: أن الإيمان هو
تصديق القلب وإقراره ومعرفته، والإسلام هو استسلام العبد لله وخضوعه
وانقياده له، وذلك يكون بالعمل.

انظر: جامع العلوم والحكم لابن رجب ص ٢٦، ولوامع الأنوار البهية
للسفاريني ٤٢٦/١.

(٢) ورد ذكر الدجال في أحاديث كثيرة، ذكر منها الإمام البخاري عشرة أحاديث
من رقم ٧١٢٢ - ٧١٣١، من هذه الأحاديث ما رواه عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما قال: (قام رسول الله ﷺ في الناس فأثنى على الله بما هو
أهله، ثم ذكر الدجال فقال: إني لأنذركموه، وما من نبي إلا وقد أنذره قومه، =

.....
== ولكني سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه، إنه أعور وإن الله ليس بأعور).
كتاب الفتن باب ذكر الدجال ح (٧١٢٧) ٣٢٥/٤، وراجع صحيح مسلم
ح (١٦٩) ٢٢٤٥/٤.

وراجع لأحاديث الدجال صحيح مسلم أيضاً، كتاب الفتن واشراط الساعة ح
(٢٩٣٣-٢٩٤٧) ٢٢٤٨/٤ - ٢٢٦٨.

قال النووي نقلاً عن القاضي عياض: هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم وغيره
في قصة الدجال حجة لمذهب أهل الحق في صحة وجوده، وأنه شخص بعينه
ابتلى الله به عباده، واقدره على أشياء من مقدرات الله تعالى من إحياء الميت
الذي يقتله، ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه، وجنته وناره ونهره،
واتباع كنوز الأرض له، وأمره السماء أن تمطر فتمطر، والأرض أن تنبت
فتنبت، فيقع كل ذلك بقدره الله تعالى ومشيئته، ثم يعجزه الله تعالى بعد
ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره، ويبطل أمره، ويقتله عيسى
عليه السلام، ويثبت الله الذين آمنوا.

هذا مذهب أهل السنة، وجميع المحدثين والفقهاء والنظار، خلافاً لمن أنكره
وأبطل أمره من الخوارج والجهمية، وبعض المعتزلة، وخلافاً للبخاري - لعله
الجبائي كما في الفتح - المعتزلي وموافقيه من الجهمية وغيرهم في أنه صحيح
الوجود، ولكن الذي يدعي مخارف وخيالات لا حقائق لها، وزعموا أنه لو
كان حقاً لم يوثق بمعجزات الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم.

وهذا غلط من جميعهم لأنه لم يدع النبوة فيكون مامعه كالتصديق له، وإنما
يدعي الإلهية، وهو في دعواه مكذب لها بصورة حاله، ووجود دلائل
الحدوث فيه، ونقص صورته، وعجزه عن إزالة العور الذي في عينيه، وعن ==

وأن عيسى بن مريم عليه السلام ينزل على المنارة البيضاء شرقي دمشق، فيأتيه وقد حصر المسلمون علي عقبة أفيق^(١)، فيهرب منه، فيقتله عند باب لد الشرقي^(٢). ولُدَّ من أرض فلسطين

== إزالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه، ولهذه الدلائل وغيرها لا يغتر به إلا رعا ع من الناس لسد الحاجة والفاقة رغبة في سد الرمي، أو تقية وخوفاً من أذاه، لأن فتنته عظيمة جداً تدهش العقول وتحير الألباب، مع سرعة مروره في الأمر، فلا يمكث بحيث يتأمل الضعفاء حالة ودلائل الحدوث فيه والنقص، فيصدقه من صدقه في هذه الحالة، ولهذا حذرت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من فتنته، ونهبوا على نقصه، ودلائل ابطاله، وأما أهل التوفيق فلا يغترون به ولا يخدعون لما معه.

شرح صحيح مسلم ٥٨/١٨ - ٥٩، وانظر فتح الباري ١٣/١٠٥.

(١) أفيق: بلدة بين دمشق وطبرية من أعمال حوران، وهي عقبة طويلة نحو ميلين، والبلد المذكور في أول العقبة ينحدر منها إلى غور الأردن، ومنها يشرف على طبرية.

تاج العروس ٥٤/٧.

(٢) صحت الأخبار عن رسول الله ﷺ بنزول عيسى بن مريم عليه السلام، منها حديث أبي هريرة أن الرسول ﷺ قال: (لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن مريم حكماً مقسطاً، وإماماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد). رواه ابن ماجه، كتاب الفتن، باب «فتنة الدجال وخروج عيسى»، ح (٤٠٧٨) ٢/١٣٦٣، والترمذي، كتاب ==

بالقرب من الرملة علي نحو ميلين منها.

== الفتن، باب «ما جاء في نزول عيسى بن مريم» ح «٢٢٣٣» ٥٠٦/٤، وقال: هذا حديث حسن صحيح، وصححه الشيخ الألباني، انظر صحيح ابن ماجه ٣٨٧/٢.

أما قتله الدجال فثبت بأحاديث أخر، منها حديث النواس بن سمعان رضي الله عنه، رواه بطوله الإمام مسلم في كتاب الفتن من صحيحه، باب «ذكر الدجال» ح «٢١٣٧» ٤/٢٢٥٠، وابن ماجه، كتاب الفتن، باب «فتنة الدجال» وخرج عيسى» ح «٤٠٧٥» ٢/١٣٥٦.

وحديث عثمان بن أبي العاص عند أحمد في المسند ٤/٢١٦-٢١٧، وغيرها من الأحاديث.

وإن من أعجب العجب أن يذهب بعض المسلمين إلى إنكار الدجال ونزول عيسى، ويقول عن الدجال: إنه يمثل الباطل، ونزول عيسى يمثل صولة الحق، قال ذلك محمد فهم أبو عبيه في تعليقه على قوله ﷺ (يقتل ابن مريم الدجال بياب لد) الذي أورده ابن كثير في النهاية ١٥٨/١ هامش رقم «٢». وهذا تأويل باطل وقول بغير علم، وتكذيب لما تواتر من الأدلة، يقول العلامة الشيخ الدكتور صالح بن فوزان الفوزان: وفي عصرنا هذا ينكر بعض الكتاب الجهال وأنصاف العلماء نزول عيسى عليه السلام اعتماداً علي عقولهم وأفكارهم، ويطعنون في الأحاديث الصحيحة، أو يؤولونها بتأويلات باطلة، والواجب على المسلم التصديق بما أخبر به النبي ﷺ وصح عنه، واعتقاده، لأن ذلك من الإيمان بالغيب الذي أطلع الله رسوله عليه.

الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد ص ٢٠٩.

ونؤمن بأن ملك الموت أرسل إلى موسى [عليه السلام] (١)
فصكه (٢) ففقاً عينه، كما صح عن رسول الله ﷺ (٣) لا ينكره

(١) لا توجد في [ل] .

(٢) أي ضربه على عينه.

(٣) يشير إلى مارواه الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال:
أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه ففقاً عينه..
الحديث. صحيح البخاري مع الفتح، كتاب الجنائز، باب «من أحب الدفن في
الأرض المقدسة أو نحوها»، ح (١٣٣٩) ١/٤١٠، وكتاب الأنبياء، باب
«وفاة موسى»، ح (٣٤٠٧) ٢/٤٧٨، ومسلم، كتاب الفضائل، باب «من
فضائل موسى»، ح (٢٣٧٢) ٤/١٨٤٢، وأحمد في المسند ٢/٢٦٩.

قال الإمام النووي: قال المازري: وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث، وأنكر
تصوره، قالوا: كيف يجوز على موسى فقاً عين ملك الموت؟ قال: وأجاب
العلماء عن هذا بأجوبة، أحدها: أنه لا يمتنع أن يكون موسى ﷺ قد أذن الله
تعالى له في هذه اللطمة ويكون ذلك امتحاناً للملطوم، والله سبحانه وتعالى
يفعل في خلقه ما شاء، ويمتحنهم بما أراد... أو أن موسى عليه السلام لم يعلم
أنه ملك من عند الله، وظن أنه رجل قصده يريد نفسه فدافعه عنها، فأدت
المدافعة إلى فقء عينه، لا أنه قصدها بالفقء. وهذا جواب الإمام أبي بكر بن
خزيمة وغيره من المتقدمين، واختاره المازري والقاضي عياض.

شرح صحيح مسلم للنووي ١٥/١٢٩، وانظر فتح الباري ٦/٤٤٣.

وقال ابن قتيبة: لما تمثل ملك الموت لموسى عليه السلام، وهذا ملك الله، وهذا
نبي الله، وجاذبه، لطمه موسى لطمة أذهبت العين التي هي تخيل وتمثيل،
وليست حقيقة، وعاد ملك الموت عليه السلام إلى حقيقة خلقته الروحانية،
كما كان لم ينتقص منه شيء.

تأويل مختلف الحديث ص ٢٧٨.

إلا ضال مبتدع راد على الله ورسوله.

ونؤمن بأن الموت يؤتى به يوم القيامة فيذبح.

٧٣- كما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول

الله ﷺ: (يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح^(١)) فينادي مناد: يا

ذبح الموت يوم
القيامة

أهل الجنة فيشرئبون^(٢) وينظرون، فيقول: هل تعرفون هذا؟

فيقولون: هذا الموت، وكلهم قد رآه، ثم ينادي: يا أهل النار،

فيشرئبون وينظرون، فيقول: هل تعرفون هذا؟ فيقولون: نعم،

هذا الموت وكلهم قد رآه، فيذبح، ثم يقول: يا أهل الجنة

خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت، ثم قرأ:

﴿وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلة وهم لا

(١) الملحّة : من الألوان يياض يخالطه سواد.

الصحيح، مادة ملح ٤٠٧/١.

(٢) أي يمدون أعناقهم ويرفعون رؤسهم للنظر.

فتح الباري ٤٢٠/١١.

يؤمنون ﴿١﴾.



(١) سورة مريم / ٣٩.

والحديث رواه البخاري في كتاب التفسير، تفسير سورة مريم، باب ﴿وأنذرهم يوم الحسرة﴾ ح (٤٧٣٠) ٢٥٨/٣. ومسلم في كتاب الجنة، باب «النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء»، ح (٢٨٤٩) ٢١٨٨/٤. والترمذي في كتاب التفسير، باب «ومن سورة مريم» ح (٣١٥٦) ٣١٥/٥، وأحمد في المسند ٩/٣، والآجري في الشريعة ص ٤٠١. قال الترمذي: والمذهب في هذا عند أهل العلم من الأئمة مثل سفيان الثوري، ومالك بن أنس، وابن المبارك، وابن عيينة، ووكيع، وغيرهم، أنهم رووا هذه الأشياء ثم قالوا: نرى هذه الأحاديث، ونؤمن بها، ولا يقال كيف؟ وهذا الذي اختاره أهل الحديث أن تروى هذه الأشياء كما جاءت، ويؤمن بها، ولا تفسر، ولا نتوهم، ولا يقال: كيف؟ وهذا أمر أهل العلم الذي اختاروه وذهبوا إليه.

الجامع الصحيح ٦٩٢/٤.

قلت: لا يعنون بقولهم: ولا تفسر، أنه لا يفهم لها معنى، بل يقصدون عدم تفسيرها بخلاف ظاهرها الذي تدل عليه.

فصل

ونعتقد أن محمداً المصطفى خير الخلائق، وأفضلهم، وأكرمهم خصائص الرسول ﷺ
[على الله عز وجل]^(١) وأعلاهم درجة، وأقربهم إلى الله وسيلة، بعثه
الله رحمة للعالمين، وخصه بالشفاعة في الخلق أجمعين.

٧٤- روى^(٢) جابر بن عبد الله [رضي الله عنه]^(٣) أن [رسول الله]^(٤)
ﷺ قال: (أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي،
نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً
وطهوراً، فأبى رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت
لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان

(١) زيادة من [ل].

(٢) في [ل]: [وروى].

(٣) زيادة من [ل].

(٤) في [ل]: [النبي].

النبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعث إلى الناس عامة^(١).

٧٥- وروى أبوهريرة [رضي الله عنه]^(٢) قال: (كنا مع رسول الله ﷺ في دعوة، فرفع إليه الذراع - وكانت تعجبه - فنهش منها نهشة^(٣) ثم قال: أنا سيد الناس يوم القيامة). وذكر حديث الشفاعة بطوله^(٤).

٧٦- وروى أنس بن مالك [رضي الله عنه]^(٥) قال: قال رسول الله ﷺ: (آتي يوم القيامة باب الجنة، فأستفتح فيقول الخازن: من أنت؟ فأقول: محمد، فيقول: بك أمرت أن لا أفتح لأحد

(١) رواه البخاري، كتاب التيمم، ح (٣٣٥) ١/١٢٦، وكتاب الصلاة، باب «قول النبي ﷺ: (جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً) ح (٤٣٨) ١/١٥٨، ومسلم في كتاب المساجد ح (٥٢٣) ١/٣٧١.

(٢) من [ل].

(٣) في إحدى روايات الحديث: (فنهش) بالسين المهملة، وقد فرّق بين النهس والنّهش، فقليل: النهس بأطراف الأسنان، والنّهش بالأضراس.

انظر: الفائق للزمخشري مادة «نهش» ٣٣/٤، والنهاية في غريب الحديث لابن الأثير ١٣٦/٥.

(٤) راجع تخريجه ص ١٦٧ هامش رقم (٢).

(٥) أضفتها من [ل].

قبلك) رواه مسلم^(١).

٧٧- وعن أبي هريرة [رضي الله عنه]^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: (أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع، وأول مشفع) رواه مسلم وأبوداود^(٣).

ونعتقد أن خير هذه الأمة وأفضلها بعد رسول الله ﷺ صاحبه الأخص، وأخوه في الإسلام، ورفيقه في الهجرة

المفاضلة بين
الخلفاء الراشدين

(١) مسلم، كتاب الإيمان، باب «في قول النبي ﷺ: (أنا أول الناس يشفع في الجنة...)» ح (١٩٧) ١/١٨٨، ومسند أحمد ٣/١٣٦.
(٢) أضفتها من [ل].

(٣) مسلم، كتاب الفضائل، باب «تفضيل نبينا ﷺ على جميع الخلائق» ح (٢٢٧٨) ٤/١٧٨٢، وأبوداود، كتاب السنة، باب في «التخيير بين الأنبياء»، ح (٤٦٧٣) ٥/٥٤، وأحمد في المسند ٢/٥٤٠، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (١٤٥٣) ٤/٧٨٨.

أما التفضيل بين الأنبياء فمذهب أهل السنة والجماعة جواز ذلك ما لم يكن على وجه الفخر والحمية والتنقص، وعلى ذلك يحمل نهيه ﷺ عن تفضيله على الأنبياء عموماً، وعن بعضهم على وجه الخصوص، أو أن ذلك كان منه ﷺ على سبيل التواضع.

انظر تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ١١٦، ومنهاج السنة لابن تيمية ٧/٢٥٥، وشرح الطحاوية ١/١٥٩.

والغار [أبوبكر الصديق]^(١) وزيره في حياته، وخليفته بعد وفاته، عبدالله بن عثمان عتيق بن أبي قحابة.

ثم بعده الفاروق أبو حفص عمر بن الخطاب الذي أعز الله به وأظهر الدين.

ثم بعده ذو النورين أبو عبدالله عثمان بن عفان الذي جمع القرآن^(٢) وأظهر العدل والإحسان.

(١) سقطت من الأصل ، وأضفتها من [ل] .

(٢) يذكر الإمام ابن كثير - رحمه الله - في البداية والنهاية أن من مناقبه الكبار وحسناته العظيمة رضي الله عنه أن جمع الناس على قراءة واحدة، وكتب المصحف على العرضة الأخيرة التي درسها جبريل على رسول الله ﷺ في آخر سني حياته، وذكر أن سبب ذلك ما وقع من اختلاف بين القراء في بعض الغزوات، وكان معهم حذيفة بن اليمان رضي الله عنه فركب إلى عثمان وأخبره بما كان وقال له: أدرك هذه الأمة قبل أن تختلف في كتابها كاختلاف اليهود والنصارى في كتبهم، عند ذلك جمع عثمان الصحابة وشاورهم في ذلك، ورأى أن يكتب المصحف على حرف واحد، وأن يجمع الناس في سائر الأقاليم على القراءة به دوماً سواء لما رأى في ذلك من مصلحة كف المنازعة ودفع الاختلاف، فاستدعى بالمصحف التي كان الصديق أمر زيد بن ثابت بجمعها، وأمر زيد بن ثابت الأنصاري أن يكتب وأن يملئ عليه سعيد بن =

ثم ابن عم رسول الله ﷺ وختنه علي بن أبي طالب [رضوان الله عليهم] ^(١) فهؤلاء الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون ^(٢).

= العاص الأموي بحضرة عبدالله بن الزبير الأسدي، وعبدالرحمن بن الحارث الخزومي، وأمرهم إذا اختلفوا في شيء أن يكتبوه بلغة قريش، فكتب سبعة مصاحف بعث بها عثمان إلى الأمصار، ويقال لهذه المصاحف: الأئمة. ثم عمد إلى بقية المصاحف التي بأيدي الناس مما يخالف ما كتبه فحرقه، لتلايق بسببه اختلاف.

انظر: البداية والنهاية لابن كثير ٢١٧/٧ - ٢١٨. فعثمان رضي الله عنه وحد المسلمين على مصحف واحد، أما جمع القرآن فكان في عهد أبي بكر رضي الله عنه.

(١) في [ل]: [رضي الله عنهم أجمعين].

(٢) من عقيدة أهل السنة والجماعة الإيمان بأن الخليفة بعد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر ثم عثمان ثم علي، وأن الطعن في خلافة أحد من هؤلاء ضلال وزيف، وأن ترتيب الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة. انظر شرح الطحاوية ٢٢٧/٢، والعقيدة الواسطية بشرح الهراس ص ٢٤٣.

قال الشيخ ابن أبي العز الحنفي - رحمه الله - : ولأبي بكر وعمر رضي الله عنهما من المزية أن النبي ﷺ الله عليه وسلم أمرنا باتباع سنة الخلفاء الراشدين، ولم يأمرنا في الإقتداء في الأفعال إلا بأبي بكر وعمر فقال: (واقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي، أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ)، وَفَرَّقَ بَيْنَ اتِّبَاعِ سُنَّتِهِمُ وَالْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ، فَحَالَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَوْقَ حَالِ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ. شرح الطحاوية ٧٢٧/٢.

.....
==
فمذهب أهل السنة والجماعة موالاة خلفاء رسول الله ﷺ الراشدين المهديين من بعده، وحب أصحابه الذين هم خير الخلق من بعده، وموالاتهم من غير إفراط ولا تفريط، ولا نتبراً من أحد منهم كما هو شأن الرافضة قبحهم الله، بل نوالهم ونزلهم منازلهم التي يستحقونها بالعدل والإنصاف، فمناقبهم لا تعد، وفضائلهم لا تحصى، وقد أثنى الله تعالى عليهم في كتابه العزيز، وأثنى على من جاء بعدهم ممن أنزلهم منازلهم، وأدى إليهم حقهم من الثناء والدعاء والحب قال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضلاًً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ . وَالَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ الحشر/٨-١٠ .

فمن أضل ممن يكون في قلبه غل لخيار المؤمنين، وسادات أولياء الله تعالى بعد النبيين؟ بل قد فَضَّلْتَهُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بِخَصْلَةٍ، قيل لليهود: من خير أهل ملتكم؟ قالوا أصحاب موسى .

وقيل للنصارى: من خير أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب عيسى .
وقيل للرافضة: من شر أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب محمد . لم يستثنوا منهم إلا القليل، وفيمن سبواهم من هو خير ممن استثنوهم بأضعاف مضاعفة .

شرح الطحاوية ٦٩٦/٢ .

ولا يخفى على كل ذي لب أن القدح في صحابة رسول الله ﷺ قدح في الدين كله أصوله وفروعه، لأنهم واسطتنا في نقله إلينا عن رسول الله ﷺ، وهذه أمانة كبرى رعوها حق رعايتها، وأدوها أكمل أداء، فقد جاهدوا في الله حق جهاده، وبلغوا دين الإسلام كما أراد الله منهم، ولذلك كانت لهم منزلة رفيعة ومقام لا يطاله أحد غيرهم، وقد حذر نبي الهدى ﷺ من انتقاصهم فقال: (لا تسبوا أصحابي، لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما أدرك مدّ أحدهم ولا نصيفه) متفق عليه. والأحاديث في فضائل الأصحاب رضوان الله عليهم أكثر من أن تحصى. فالرافضة -قبهم الله- حملة لواء سب صحابة رسول الله ﷺ، إذ لفقوا الإفتراءات الظالمة على أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم من صحابة رسول الله، وآل الأمر بهم إلى تكفيرهم جميعاً إلا بضعة عشر رجلاً وعند بعضهم أقل.

انظر العواصم من القواصم لابن العربي مع حاشيته ص ١٨٢-١٨٣. والروافض من أكثر الطوائف تأويلاً للنصوص القرآنية حتى جعلوا كل مدح في القرآن موجهاً لآل البيت، أما من سواهم فألصقوا بهم كل ذم وقبح ظلاماً وزوراً وبهتاناً، فما أحسن ما قال فيهم هارون بن سعد العجلي رحمه الله: برئت إلى الرحمن من كل رافضٍ بصير يباب الكفر في الدين أعورا إذا كف أهل الحق عن بدعة مضى عليها وإن يعضوا على الحق قصراً ولو قال إن القيل ضرب لصدقوا ولو قال زنجي تحول أحمر وأخلف من بول البعير فإنه إذا هو للإقبال وجّه أدبرا فقبح أقوام رموه بفريسة كما قال في عيسى الفري من تنصرا ==

ثم الستة الباقون من العشرة: طلحة بن عبيدالله، والزبير بن العوام، وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، وعبدالرحمن بن عوف، وأبو عبيدة بن الجراح رضوان الله عليهم. فهؤلاء العشرة الكرام البررة الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالجنة، فنشهد لهم بها كما شهد لهم [بها] ^(١) اتباعاً لقوله وامثالاً لأمره ^(٢)، وقد شهد رسول الله ﷺ بالجنة

== انظر تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٧١

نسأل الله الثبات على الحق وأن يرزقنا حب أصحاب نبيه ﷺ، وأن يجازي مبغضيهم بشر أعمالهم وسوء مقاصدهم.

(١) لا توجد في [ل].

(٢) ورد ذكر العشرة المبشرين بالجنة في حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه، رواه

أبوداود في سننه، كتاب السنة، باب «في الخلفاء» ح (٤٦٤٨ - ٤٦٥٠)

٣٧/٥ - ٣٩. والترمذي، كتاب المناقب، باب «مناقب عبدالرحمن بن عوف

رضي الله عنه» ح (٣٧٤٨) ٥/٦٤٨، وابن ماجه في المقدمة ح (١٣٤)

١/٤٨، وأحمد في المسند ١/١٨٧، ١٨٨، ١٨٩.

وورد ذكرهم أيضاً في حديث عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه، أخرجه

الترمذي في المصدر السابق ح (٣٧٤٧)، وأحمد في المسند ١/١٩٣، وابن

قدامة في منهاج القاصدين ح (٤٣) ص ٢١٣ - ٢١٤.

لثابت بن قيس^(١)، وعبدالله بن سلام^(٢)، ولبلال بن رباح^(٣)
ولجماعة من الرجال والنساء من أصحابه.

٧٨- وبشر خديجة بيت من قصب لا صخب فيه ولا نصب^(٤).

(١) يشير إلى ماورد في حديث أنس بن مالك المتفق عليه. صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب «علامات النبوة في الإسلام» ح (٣٦١٣) ٥٣١/٢. وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب «مخافة المؤمن أن يعبط عمله» ح (١١٩) ١١٠/١.

(٢) يشير إلى ما رواه البخاري من حديث سعد بن أبي وقاص، كتاب مناقب الأنصار، باب «مناقب عبدالله بن سلام» ح (٣٨١٢-٣٨١٣) ٤٦/٣. ومسلم من حديث قيس بن عباد وخرشة بن الحر رضي الله عنهما، كتاب فضائل الصحابة، باب «من فضائل عبدالله بن سلام» ح (٢٤٨٤) ١٩٣٠/٤.

(٣) ورد ذلك في حديث أبي هريرة المتفق عليه، صحيح البخاري، كتاب التهجد، باب «فضل الطهور بالليل والنهار..» ح (١١٤٩) ٣٥٧/١، ومسلم كتاب فضائل الصحابة، باب «فضائل بلال رضي الله عنه» ح (٢٤٥٨) ١٩١٠/٤، وحديث جابر بن عبدالله المتفق عليه أيضاً. البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب «فضائل عمر بن الخطاب» ح (٣٦٧٩) ١٤/٣، ومسلم في فضائل الصحابة أيضاً، باب «من فضائل أم سليم» ح (٢٤٥٦) ١٩٠٨/٤.

(٤) القصب : لؤلؤ مجوف واسع كالقصر المنيف.

النهاية ٦٧/٤.

الصخب: الضجة، واضطراب الأصوات للخصام. نفس المصدر ١٤/٣. =

وأخبر أنه رأى الرميضاء^(١) بنت ملحان في الجنة^(٢).
فكل من شهد له رسول الله ﷺ [بالجنة]^(٣) شهدنا له، ولا
نشهد لأحد غيرهم، بل نرجوا للمحسن، ونخاف على
المسيء، ونكل علم الخلق إلى خالقهم^(٤) فالزم -رحمك الله-

== النَّصَب : التعب.

والحديث متفق عليه من حديث عبدالله بن أبي أوفى وأبي هريرة رضي الله
عنهما. انظر: صحيح البخاري، كتاب العمرة، باب «ما يحل للمعتمر» ح
(١٧٩١-١٧٩٢)، ١/٥٤٢-٥٤٣، وكتاب مناقب الأنصار، باب «توزيع
النبي ﷺ خديجة وفضلها»، ح (٣٨١٩-٣٨٢٠)، ٣/٤٧. ومسلم، كتاب
فضائل الصحابة، باب «فضائل خديجة» ح (٢٤٣٢-٢٤٣٣)، ٤/١٨٨٧.
ورواه أحمد في المسند ٢/٢٣١، ٤/٣٥٥.

(١) ويقال لها : الغميضاء، وهي أم سليم بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن
جندب الأنصارية الخزرجية. أم خادم رسول الله ﷺ: أنس بن مالك، من
أفاضل النساء، شهدت حنيناً وأحداً. انظر: سير أعلام النبلاء ٢/٣٠٤.

(٢) يشير إلى ما ورد في حديث جابر المتفق عليه. تقدم تخريجه ص ٢٠٤ ضمن
هامش رقم (٣).

(٣) لا توجد في [ل].

(٤) من عقيدة أهل السنة والجماعة عدم القطع لأحد بعينه من أهل القبلة بجنة ولا
نار، إلا ما أخبر الرسول ﷺ أنه من أهل الجنة كالذين ذكرهم المصنف من
العشرة المبشرين بالجنة وغيرهم.

ما ذكرت لك من كتاب ربك العزيز، [وكلام] (١) نبيل

= أما النار فلا بد أن يدخلها من يشاء الله من أهل الكبائر، ولكنه لا يخلد فيها، بل لا بد أن يخرج منها، أما الشخص المعين فلا يجوز القطع له بهجنة ولا نار إلا عن علم توقيفي، لأن حقيقة باطنه لا يعلمه إلا الله، لكن نرجو للمحسنين، ونخاف على المسيئين.

انظر: شرح الطحاوية ٥٣٧/٢ - ٥٣٨، وشرح لمعة الاعتقاد للشيخ ابن عثيمين ص ٩٩.

يقول العلامة الشيخ محمد بن عثيمين: وخالف في هذا طائفتان:

الأولى: الخوارج، قالوا فاعل الكبيرة كافر خالد في النار.

الثانية: المعتزلة، قالوا: فاعل الكبيرة خارج عن الإيمان، ليس بمؤمن ولا كافر، في منزلة بين منزلتين، وهو خالد في النار.

ونرد على الطائفتين بما يأتي:

١- مخالفتهم لنصوص الكتاب والسنة.

٢- مخالفتهم لإجماع السلف.

شرح لمعة الاعتقاد ص ٩٩ - ١٠٠.

قلت: وممن خالف في ذلك المرجئة الخالصة القائلون: إنه لا تضر مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة، فمتركبوا الكبائر عندهم مؤمنون كاملوا الإيمان، لا يضرهم ما اقترفوه من المعاصي، ولا يؤاخذون عليها، لأنهم في الجنة بإيمانهم الذي هو مجرد المعرفة عندهم. وهذا - كما ترى - أخطر الآراء رغم خطورة الرأيين السابقين.

(١) في (ل): [أو كلام].

الكريم، ولا تحد عنه، ولا تبغ الهدى [في] (٢) غيره، ولا تغتر
بزخارف المبطلين، وآراء المتكلفين، فإن الرشد والهدى والفوز
والرضا فيما جاء من عند الله ورسوله، لا فيما أحدثه
المحدثون، وأتى به المتنطعون من آرائهم المضمحلة، ونتائج
عقولهم الفاسدة، وارض بكتاب الله، وسنة رسوله، عوضاً
من قول كل قائل، وزخرف وباطل.



(٢) في (ل) : [من] .

فصل

في فضل الإتياع

٧٩- روى جابر بن عبد الله رضي الله [عنهما]^(١) قال: (كان رسول الله ﷺ يقول في خطبته: نحمد الله تعالى ونثني عليه بما هو أهله، ثم يقول: من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل الله فلا هادي له، إن أصدق الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار. ثم يقول: بعثت أنا والساعة كهاتين. وكان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه، وعلا صوته، واشتد غضبه كأنه منذر جيش، صبحكم مساكم، ثم قال: من ترك مالا فلأهله، ومن ترك ديناً أو

(١) في الأصل: [عنه] وما أثبت من [ل].

ضيّاعاً^(١) [فإلى وعلى]^(٢) وأنا ولي المؤمنين) رواه مسلم،
والنسائي^(٣)، ولم يذكر مسلم: (وكل ضلالة في النار).

٨٠ - وروى زيد بن أرقم^(٤) قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً
فحمد الله وأثنى عليه، ووعظ وذكر ثم قال: أما بعد، أيها
الناس، فإنما أنا بشر [مثلكم]^(٥) يوشك أن يأتيني رسول ربي

(١) قال أهل اللغة : الضيّاع - بفتح الضاء - : العيال. قال ابن قتيبة: أصله مصدر
ضاع يضيّع ضيّاعاً، المراد: من ترك أطفالاً وعيالاً ذوي ضيّاع، فأوقع المصدر
موضع الاسم.

شرح التلويح ١٥٥/٦.

(٢) في [ل] : [فلي أو علي].

(٣) مسلم، كتاب الجمعة، باب «تخفيف الصلاة والخطبة»، ح (٨٦٧) ٥٩٢/٢.

والنسائي في كتاب العيدين، باب «كيف الخطبة ١٨٨/٣».

وابن ماجه في المقدمة، باب «اجتناب البدع والجدل» ح (٤٥) ١٧/١.

(٤) هو الصحابي الجليل زيد بن أرقم بن زيد بن قيس بن النعمان بن مالك

الأنصاري الخزرجي، اختلف في كنيته، ف قيل أبو عمرو، وقيل أبو عامر، وقيل

غير ذلك، شهد غزوة مؤتة، ومات بالكوفة سنة ٦٦، وقيل ٦٨ هـ.

انظر طبقات ابن سعد ١٨/٦، وسير أعلام النبلاء ١٦٥/٣،

(٥) من [ل].

عز وجل فأجيبه، وأنا تارك فيكم الثقلين^(١) أولهما كتاب الله،
فيه الهدى والنور، من استمسك به وأخذ به كان على
الهدى، ومن تركه وأخطأه كان على الضلالة، وأهل بيتي،
[أذكركم]^(٢) الله في أهل بيتي، ثلاث مرات^(٣) . رواه
مسلم.

٨١- وروى العرباض بن سارية السلمي^(٤) رضي الله عنه قال:
(وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة، ذرفت منها
[العين]^(٥))، ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله ،

(١) سميا الثقلين لعظمهما وكبير شأنهما، وقيل لثقل العمل بهما.

انظر: شرح صحيح مسلم ١٨٠/١٥.

(٢) في [ل] : [أذكر] .

(٣) مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب «من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله
عنه» ح (٢٤٠٨) ٤/١٨٧٣ . ومسند أحمد ٣٦٧/٤، وسنن الدارمي فضائل
القرآن، باب «فضل من قرأ القرآن» ٢/٤٣١ - ٤٣٢ .

(٤) العرباض بن سارية السلمي ، من أعيان أهل الصفة، كان من البكائين، كنيته
أبو نجيع. توفي سنة ٧٥هـ.

انظر حلية الأولياء ١٣/٢، وسير أعلام النبلاء ٤١٩/٣ .

(٥) في [ل] : [العيون] .

كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد إلينا؟ قال: أوصيكم بتقوى الله [تعالى] ^(١) والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً، فإنه من يعيش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً ^(٢) فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ ^(٣)، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة). رواه أبو داود والترمذي، وقال حديث صحيح. ورواه ابن ماجه وفيه قال: (وقد تركتكم

(١) من [ل].

(٢) قال الإمام البغوي: وقوله: (فإنه من يعيش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً) إشارة إلى ظهور البدع والأهواء -والله أعلم- فأمر بلزوم سنته وسنة الخلفاء الراشدين والتمسك بها بأبلغ وجوه الجذ، ومجانبة ما أحدث على خلافها. شرح السنة ٢٠٦/١.

(٣) النواجذ: آخر الأضراس، واحدها: ناجذ، وإنما أراد بذلك الجذ في لزوم السنة، فعل من أمسك الشيء بين أضراسه، وعض عليها منعاً له أن يُنتزع، وذلك أشد ما يكون من التمسك بالشيء، إذ كان ما يمسكه بمقاديم فمه أقرب تناولاً وأسهل انتزاعاً، وقد يكون معناه أيضاً الأمر بالصبر على ما يصيبه من المضض في ذات الله، كما يفعله المتألم بالوجع يصيبه.

معالم السنن للخطابي بهامش سنن أبي داود ١٤/٥.

على البيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك).^(١)

٨٢- وروى أبو الدرداء قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نذكر الفقر ونتخوفه فقال: (الفقر تخافون؟ والذي نفسي بيده لتُصَبَّن الدنيا عليكم حتى لا يُزيغ قلب أحدكم إن أزاغه إلا هية، وأيم الله [قد]^(٢) تركتكم على البيضاء ليلها ونهارها سواء. قال أبو الدرداء: صدق رسول الله ﷺ، تركنا على مثل البيضا ليلها ونهارها سواء) رواه ابن ماجه^(٣).

(١) سنن أبي داود، كتاب السنة، باب «في لزوم السنة» ح (٤٦٠٧) ١٣/٥. وسنن الترمذي، كتاب العلم، باب «ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع» ح (٢٦٧٦) ٤/٥. وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وسنن الدارمي ١٤٤/١، والمستدرک للحاکم ٩٥/١، وقال الحاکم: صحيح ليس له عله، ووافقه الذهبي، وسنن ابن ماجه، المقدمة، باب «اتباع سنة الخلفاء الراشدين» ح (٤٢-٤٣).

(٢) في [ل]: [لقد].

(٣) سنن ابن ماجه، المقدمة، باب «اتباع سنة رسول الله ﷺ» ح (٥) ٤/١. قال الألباني: «حسن». صحيح ابن ماجه ٦/١، وأورده في سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم ٦٨٨.

٨٣- وروى أبوهريرة [رضي الله عنه] (١) قال: قال رسول الله ﷺ: (إني قد خلفت فيكم مالن تضلوا بعدهما ما أخذتم بهما، أو عملتم بهما، كتاب الله وسنتي، ولن يفترقا حتى يردا على الحوض) رواه أبوالقاسم الطبري الحافظ في السنن (٢).

٨٤- وقال أبو بكر الصديق -رضي الله عنه- في خطبته: إنما أنا متبع ولست بمبتدع (٣).

(١) من [ل].

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة لأبي القاسم الطبري ح (٩٠) ٨٠/١، وأورده الذهبي في ترجمة صالح بن موسى الطلحي -أحد رجال سنده- وقال: كوفي ضعيف، وقال يحيى بن معين: ليس بشيء، ولا يكتب حديثه، وقال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي: متروك، وقال ابن عدي: هو عندي ممن لا يعتمد الكذب.

ميزان الإعتدال ١/٢ ٣٠-٢-٣، وأورده الحاكم في المستدرک ضمن شواهد ٩٣/١.

(٣) من خطبته رضي الله عنه بعد توليه الخلافة، رواها ابن سعد في الطبقات ١٨٢/٣-١٨٣، والطبري في تاريخه ٢٢٣/٣-٢٢٤، وابن كثير في البداية والنهاية ٣٠٣/٦، ورواها بدون اللفظ الذي أورده المصنف هنا ابن هشام في السيرة ٤٥٧/٤، وابن الأثير في الكامل ٢٢٤/٢-٢٢٥.

٨٥- وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: قد فرضت لكم الفرائض، وسنت لكم السنن، وتركتم على الواضحة إلا أن تضلوا بالناس يميناً وشمالاً.^(١)

٨٦- وقال عبدالله بن مسعود رضي الله عنه: إنا نقتدي ولا نبتدي، ونتبع ولا نبتدع، ولن نضل ما تمسكنا بالأثر.^(٢)

٨٧- وروى الأوزاعي^(٣) عن الزهري أنه روى أن النبي ﷺ قال: (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن)^(٤) فسألت الزهري:

(١) رواه مالك في الموطأ، كتاب الحدود، باب «ما جاء في الرحم» رقم (١٠)، ٨٢٤/٢.

(٢) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (١٠٥-١٠٦)، ٨٦/١.

(٣) هو شيخ الإسلام وعالم أهل الشام أبو عمرو، عبدالرحمن بن عمرو بن يَحْمَد الأوزاعي، من الحفاظ، وكان مولده في حياة الصحابة. توفي سنة ٥٧هـ. انظر تاريخ خليفة بن خياط ص ٤٢٨، والتاريخ الكبير ٣٢٦/٥، وسير أعلام النبلاء ١٠٧/٧.

(٤) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة، كتاب الإيمان، باب «بيان نقصان الإيمان بالمعاصي...» ح (٥٧)، ٧٦/١، وابن ماجه، كتاب الفتن، باب «النهي عن النهي»، ح (٣٩٣٦)، ١٢٩٨/٢.

ما هذا؟ فقال: من الله العلم، وعلى الرسول البلاغ، وعلينا التسليم، أمروا أحاديث رسول الله ﷺ كما جاءت . وفي رواية (فإن أصحاب رسول الله ﷺ أمروها) (١).

(١) قول الزهري رواه أبونعيم في الحلية ٣/٣٦٩، والذهبي في السير ٥/٣٤٦، كلاهما بدون رواية: (فإن أصحاب رسول الله ﷺ أمروها)، وذكره بمعناه النووي في شرح مسلم ٢/٤٢.

وقول الزهري هذا هو أحد الأوجه التي قيلت في معنى الحديث والتي ذكرها الإمام النووي فقال: هذا الحديث مما اختلف العلماء في معناه، فالقول الصحيح الذي قال المحققون أن معناه: لا يفعل هذه المعاصي وهو كامل الإيمان، وهذا من الألفاظ التي تطلق على نفي الشيء ويراد نفي كماله، ومختاره كما يقال: لا علم إلا مانع، ولا مال إلا إبل، ولا عيش إلا عيش الآخرة، وإنما تأولناه على ما ذكرناه لحديث أبي ذر وغيره: (من قال لا إله إلا الله دخل الجنة وإن زنى وإن سرق)، وحديث عبادة بن الصامت الصحيح المشهور أنهم بايعوه ﷺ على ألا يسرقوا ولا يزنوا ولا يعصوا.. الخ.. ثم قال لهم ﷺ: (فمن وفي منكم فأجره على الله، ومن فعل شيئا من ذلك فعوقب في الدنيا فهو كفارته، ومن فعل ولم يعاقب فهو إلى الله تعالى، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عذبه).

فهذان الحديثان مع نظائريهما في الصحيح مع قول الله عز وجل: ﴿إِن اللّٰهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ مع إجماع أهل الحق على أن الزاني والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك، بل هم مؤمنون ناقصوا الإيمان، إن تابوا سقطت عقوبتهم، وإن ماتوا مصرين على الكبائر كانوا في المشيئة، فإن شاء الله عفا عنهم وأدخلهم الجنة =

٨٨- وقال عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه: (سن رسول الله ﷺ وولاية الأمر بعده سنناً، الأخذ بها تصديق لكتاب الله، واستكمال لطاعته، وقوة على دين الله، ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها، ولا النظر في رأي من خالفها، فمن اقتدى بما سنوا اهتدى، ومن استبصر بها بصر، ومن خالفها واتبع غير سبيل المؤمنين ولاه الله ما تولى وأصلاه جهنم وساءت مصيراً)^(١).

== أولاً، وإن شاء عذبهم ثم أدخلهم الجنة... وتأول بعض العلماء هذا الحديث على من فعل ذلك مستحلاً له مع علمه بورود الشرع بتحريمه. وقال الحسن وأبو جعفر الطبري: معناه ينزع منه اسم المدح الذي يسمى به أولياء الله المؤمنين، ويستحق اسم الذم، فيقال: سارق وزان وفاجر وفاسق. وحكى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن معناه: ينزع منه نور الإيمان، وفيه حديث مرفوع.

وقال المهلب: ينزع منه بصيرته في طاعة الله تعالى. انتهى. شرح صحيح مسلم ٤١/٢ - ٤٢.

ثم أورد قول الزهري المذكور آنفاً بمعناه وقال بعد ذلك: وهذه الأقوال التي ذكرتها في تأويله محتملة، والصحيح في معنى الحديث ما قدمناه أولاً. والله أعلم. نفس المصدر ص ٤٢.

(١) رواه الآجري في الشريعة ص ٤٨، واللالكائي في تشرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (١٣٤) ٩٤/١، وابن بطه في الإبانة رقم (٢٣٠) - ٢٣١، ٣٥٢/١.

٨٩- وقال الأوزاعي: (اصبر على السنة، وقف حيث وقف القوم،
وقل في ما قالوا، وكف عما كفوا، واسلك سبيل سلفك
الصالح فإنه يسعك ما وسعهم)^(١)

٩٠- وقال نعيم بن حماد^(٢): (من شبه الله بخلقه فقد كفر، ومن
أنكر ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس ما وصف الله بن
نفسه تشبيهاً).^(٣)

٩١- وقال سفيان بن عيينة: كل شيء وصف الله به نفسه في القرآن
فقرأته تفسيره، لا كيف ولا مثل.^(٤)

-
- (١) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٣١٥) ١٥٤/١.
- (٢) هو أبو عبد الله، نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث الخزاعي المروزي، كان من
أشهر المحدثين، توفي محبوساً في سامرا سنة (٢٢٨هـ) وقيل غير ذلك.
انظر: الطبقات الكبرى ٥١٩/٧، وتهذيب التهذيب ٤٥٨/١٠.
- (٣) أورده الذهبي في العلو ص ١٢٦، قال الألباني في مختصره لكتاب الذهبي
ص ١٨٦: إسناده صحيح، وابن تيمية في الفتاوى ١٩٦/٥، وابن القيم في
اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٢١.
- (٤) أخرجه الدارقطني في كتاب الصفات ص ٤١، والصابوني في عقيدة السلف
وأصحاب الحديث ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ١٢٠/١، وابن قدامة في
ذم التأويل ص ١٩، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة رقم (٧٣٦)
٤٣١/٣.

٩٢- وقال أبوبكر المروزي^(١): سألت أحمد بن حنبل عن الأحاديث التي تردّها الجهمية في الصفات والرؤية، والإسراء، وقصة العرش، فصححه أبو عبدالله وقال: تلقتها العلماء بالقبول، تمر الأخبار كما جاءت^(٢).

٩٣- وقال محمد بن الحسن الشيباني -صاحب أبي حنيفة-: اتفق الفقهاء كلهم من الشرق إلى الغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التي جاءت بها الثقات عن [رسول الله] ^(٣) ﷺ في صفة الرب عز وجل، من غير تفسير ولا تشبيه، فمن فسر اليوم شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ

(١) هو الإمام القدوة الفقيه المحدث شيخ الإسلام أبوبكر أحمد بن محمد بن الحجاج المروزي نزيل بغداد، وصاحب الإمام أحمد، كان إماماً في السنة، شديد الإلتباع. ولد في حدود المائتين، وتوفي سنة ٢٧٥هـ.
انظر: تاريخ بغداد ٤/٤٢٣ - ٤٢٥، وتذكرة الحفاظ ٢/٦٣١، وسير أعلام النبلاء ١٣/١٧٣.

(٢) رواه مختصراً ابن قدامة في ذم التأويل ص ٢١، ورواه بتمامه ابن أبي يعلى في طبقات الحنابلة ١/٥٦.

(٣) في [ل]: [النبي].

وأصحابه، فإنهم لم يفسروا، ولكن أفتوا بما في الكتاب
والسنة ثم سكتوا، فمن قال بقول جهم^(١) فقد فارق الجماعة
لأنه وصفه بصفة لا شيء^(٢).

(١) جهم بن صفوان من أهل خراسان ينسب إلى سمرقند وزمنه ومحتده الكوفة،
ويكنى أبا محرز، وكان مولى لبني راسب من الأزد، أخذ الكلام عن الجعد بن
درهم وكان فصيحاً، وكان صاحب مجادلات ومخاصمات في مسائل
الكلام التي يدعو إليها، وكان أكثر كلامه في الإلهيات.

انظر تاريخ الجهميه والمعتزله لجمال الدين القاسمي ص ١٠.
قال المقرئ: حدث مذهب الجهم بعد عصر الصحابة رضي الله عنهم ببلاد
المشرق، فعظمت الفتنة به، فإنه نفى أن يكون لله تعالى صفة، وأورد على أهل
الإسلام شكوكاً آثرت في الملة الإسلامية آثاراً قبيحة تولد عنها بلاء كبير،
وكان قبيل المائة من سني الهجرة، فكثرت أتباعه على أقواله التي تؤول إلى
التعطيل، فأكبر أهل الإسلام بدعته، وتمالؤا على إنكارها وتضليل أهلها،
وحذروا من الجهميه وعادوهم في الله، واذموا من جلس إليهم، وكتبوا في
الرد عليهم ما هو معروف عند أهله.

الخطوط ٢٥٧/٢.

(٢) رواه ابن قدامه في ذم التأويل ص ١٣ - ١٤، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد
أهل السنة رقم (٧٤٠) ٤٣٢/٣، والذهبي في العلو ص ١١٣.

٩٤- وقال عباد بن العوام^(١): قدم علينا شريك بن عبدالله^(٢) فقلنا: إن قوماً ينكرون هذه الأحاديث: (إن الله ينزل إلى سماء الدنيا)^(٣) والرؤية^(٤) وما أشبه هذه الأحاديث فقال: إنما جاء بهذه الأحاديث من جاء بالسنن في الصلاة، والزكاة، والحج، وإنما عرفنا الله بهذه الأحاديث.^(٥)

(١) عباد بن العوام بن عمر بن المنذر الإمام المحدث الصدوق، أبوسهل الكلابي الواسطي، قال ابن سعد: كان من نبلاء الرجال في كل أمره، توفي سنة بضع وثمانين ومائة.

انظر: تاريخ بغداد ١١/١٠٤-١٠٥، وتذكرة الحفاظ ١/٢٦١، وسير أعلام النبلاء ٨/٤٤٩-٤٥٠.

(٢) شريك بن عبدالله النخعي، أبو عبدالله الحافظ القاضي، أحد الأعلام، ولي قضاء الكوفة، تغير حفظه منذ توليه قضاء الكوفة، وكان عادلاً فاضلاً شديداً على أهل البدع، ولد سنة ٩٥، وتوفي بالكوفة سنة ١٧٧.

انظر: تاريخ بغداد ٩/٢٧٩، وسير أعلام النبلاء ٨/١٧٨-١٩٢، وتقريب التهذيب ١/٣٥١.

(٣) راجع لأحاديث النزول رقم ١٦-١٨ من هذا الكتاب.

(٤) أحاديث الرؤية تقدمت راجع رقم ٢٧-٢٨.

(٥) لم أجده بهذا اللفظ، ورواه بلفظ مقارب الدارقطني في الصفات ص ٤٣، والذهبي في سير أعلام النبلاء ٨/١٨٥.

فهذه جملة مختصرة من القرآن والسنة، وآثار من سلف، فالزمها، وما كان مثلها مما صح عن الله ورسوله، وصالح سلف الأمة ممن حصل الإتفاق عليه من خيار الأمة، ودع أقوال من كان عندهم محقوراً مهجوراً، مبعداً مدحوراً ومذموماً [ملوماً]^(١)، وإن اغتر كثير من المتأخرين بأقوالهم وجنحوا إلى اتباعهم، فلا تغتر بكثرة أهل الباطل.

٩٥- فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: (بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء) رواه مسلم وغيره^(٢).

٩٦- وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: ستفترق أمتي على

(١) لا توجد في [ل].

(٢) رواه مسلم في كتاب الإيمان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، باب «بيان أن الإسلام بدأ غريباً..» ح (١٤٥) ١/١٣٠، وابن ماجه في كتاب الفتن، باب «بدأ الإسلام غريباً» ح (٣٩٨٦) ٢/١٣١٩. ورواه الترمذي من حديث عبدالله بن مسعود في كتاب الإيمان، باب «ما جاء أن الإسلام بدأ غريباً وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن مسعود. ح (٢٦٢٩) ١٨/٥.

ثلاث وسبعين فرقه كلها في النار إلا واحده. وفي روايه: قيل
فمن الناجيه؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي. رواه جماعه من
الأئمة^(١)

واعلم -رحمك الله- أن الإسلام وأهله أتو من طوائف
[ثلاث]^(٢)، فطائفة ردت أحاديث الصفات وكذبوا رواياتها^(٣)، فهؤلاء
أشد ضرراً على الإسلام وأهله من الكفار.

وأخرى قالوا بصحتها وقبولها، ثم تأولوها^(٤)، فهؤلاء أعظم

(١) رواه الترمذي بسند ضعيف في كتاب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه
الأمم ح (٢٦٤١)، ٢٦/٥. ولكنه ورد بروايات أخرى صحيحة كما في أبي
داود، كتاب السنة باب شرح السنه ح (٤٥٩٦-٤٥٩٧)، ٤/٥-٥. وابن
ماجه في كتاب الفتن، باب افتراق الأمم ح (٣٩٩١)، ١٣٢١/٥. وأحمد في
المسند ١٠٢/٤، والحاكم في المستدرک ١٢٨/١. وتتبع الألباني طرقه في
سلسلة الأحاديث الصحيحه رقم (٢٠٣، ٢٠٤).

(٢) في الأصل وفي [ل]: [ثلاثة] وما أثبت أولى.

(٣) وهم الجهميه أتباع الجهم بن صفوان الترمذي، ومن قال برأيه من المعتزله.

(٤) وهم جمهور الأشاعره الذين قبلوا النصوص، وفضلوا جانب التأويل لمعانيها.

وقد وصفهم الإمام ابن القيم بأنهم أشد الناس اضطراباً.

الصواعق ٢٤٥/١.

ضرراً من الطائفة الأولى.

والثالثة: جانبوا القولين الأولين، وأخذوا بزعمهم -ينزهون وهم يكذبون^(١)، فأداهم ذلك إلى القولين الأولين، [وكانوا أعظم ضرراً من الطائفتين الأولتين]^(٢).

فمن السنة اللازمة السكوت عما لم يرد فيه نص [عن الله ورسوله]^(٣)، أو يتفق المسلمون على إطلاقه، وترك التعرض له بنفى أو إثبات. فكما لا يثبت إلا بنص شرعي، كذلك لا ينفى إلا بدليل سمعي.

نسأل الله سبحانه أن يوفقنا لما يرضيه من القول والعمل والنية،

(١) لعله يريد بذلك من سلك مسلك التجهيل وهؤلاء من الأشاعرة أيضاً، حيث قالوا: إن نصوص الصفات ألفاظ لا تعقل معانيها، ولا يدري ما أراد الله ورسوله منها.

انظر الصواعق ٤٢٩/٢. وهم يزعمون أنهم بهذا القول ينزهون الله عن مشابهة خلقه، لأنهم يرون إجراء النصوص على ظاهرها تشبيهاً.

(٢) ما بين القوسين لا يوجد في الأصل وأضيفته من [ل].

(٣) في [ل]: [عن الله ورسول الله].

وأن يحيينا على الطريقة التي يرضاها، [ويتوفنا]^(١) عليها، وأن يلحقنا
بنبيه وخيرته من خلقه محمد المصطفى وآله وصحبه، ويجمعنا
معهم في دار كرامته، إنه سميع قريب مجيب.

وكل حديث لم نضفه إلى من أخرجه فهو متفق عليه أخرجه
البخارى ومسلم في صحيحيهما.

[آخره والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم تسليما كثيرا]^(٢).



(١) في [ل] : [يتوفانا].

(٢) في (ل) : [تم بعون الله وحسن توفيقه، وصلوات الله وسلامه على محمد
وآله وصحبه إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين.
حصل الفراغ من هذه النسخة يوم الأحد لعشر خلت من جماد أول بقلم
الفقيه محمد بن عبدالله، والحمد لله. تمت الحمد لله].

الفهارس

فهرس الايات القرآنية

الصفحة	رقم الاية	السورة والاية
١٤١	٢٠١	البقره ﴿الم . ذلك الكتاب﴾
١٣٢	١٦٩	آل عمران ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا﴾ ...
١٣٠	١٦٤	النساء ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾
٧٩	٣	المائدة ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾
١١٤	٦٤	﴿بلي يداه مبسوطتان﴾
١٢٣	١١٦	﴿تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك﴾ ...
١٢٣	١٢	الأنعام ﴿كتب على نفسه الرحمة﴾

الصفحة	رقم الآية	السورة الكريمة
		الأعراف
١٤١	٢٠١	﴿المص • كتاب أنزل إليك﴾
٨١	٥٤	﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض﴾
١٥١	١٧٩	﴿ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس﴾
		التوبة
١٣٣	٦	﴿فأجره حتى يسمع كلام الله﴾
١٨٢	١٢٤	﴿فاما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً﴾
		يونس
٨١	٣	﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض﴾
١٢٩	٢٦	﴿للذين أحسنوا الحسنى وزيادة﴾
		يوسف
١٤١	١	﴿الر . تلك آيات الكتاب﴾
		الرعد
٨١	٢	﴿الذي رفع السموات بغير عمد ترونها﴾
		إبراهيم
١١٨	٣٤	﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾

الصفحة	رقم الآية	السورة الكريمة
١٣٣	٩	الحجر ﴿إنا نحن نزلنا الذكر﴾
١٥٦	١	الإسراء ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً﴾
١٩٤	٣٩	مريم ﴿وأنذرهم يوم الحسرة﴾
٨٥، ٨١	٥	طه ﴿الرحمن على العرش استوى﴾
١١٤	١٢١	﴿وعصى آدم ربه فغوى﴾
١٢٣	٤١	﴿واصطنعتك لنفسي﴾
١٥١	٢٣	الأنبياء ﴿لا يسأل عما يفعل﴾
١٨٠	٤٧	﴿ونضع الموازين القسط﴾
٩٨	٨	النمل ﴿أن بورك من في النار﴾

الصفحة	رقم الاية	السورة الكريمة
٩٦	٨٨	القصص ﴿كل شئ هالك إلا وجهه﴾
٨١	٥٩	الفرقان ﴿ثم استوى على العرش﴾
١٣٣	١٩٢	الشعراء ﴿وانه لتنزيل رب العالمين﴾
١٣٣	٤٩	العنكبوت ﴿بل هو آيات بينات﴾
٨٢	٤	السجده ﴿الله الذي خلق السموات والأرض﴾
١٥١	٥٣	﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾
١١٤	٧٥	ص ﴿ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي﴾
١٥٠	١١	فصلت ﴿قالنا أتيننا طائفين﴾

الصفحة	رقم الآية	السورة الكريمة
٧٨	٤٢	﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه﴾
		الفتح
١٨٢	٤	﴿ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم﴾
١٣٣	١٥	﴿يريدون أن يبدلوا كلام الله﴾
١٨٥	٢٧	﴿لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين﴾
		الحجرات
١٨٧	١٤	﴿قالت الأعراب آمنا﴾
		ق
١٤٩	٣٠	﴿يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد﴾
١٢٨	٣٩	﴿وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس﴾
		الطور
١٣٤	٣-١	﴿والطور. وكتاب مسطور. في رق منشور﴾
		النجم
١٥٨	١٣	﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾

الصفحة	رقم الاية	السورة الكريمة
١٥٢	٤٩	القمر ﴿إنا كل شيء خلقناه بقدر﴾
٩٦	٢٧	الرحمن ﴿ويبقى وجه ربك﴾
١٣٤	٧٧	الواقعه ﴿إنه لقرآن كريم﴾
٨٢	٤	الحديد ﴿هو الذى خلق السموات والأرض﴾
١٨٢	٣١	المدثر ﴿ويزداد الذين آمنوا إيماناً﴾
١٢٥	٢٣	القيامة ﴿وجوه يومئذ ناضرة﴾

الصفحة	رقم الآية	السورة الكريمة
١٥٣	٥	الليل ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾

فهرس الأحاديث

الصفحة	الرقم	اسم الراوي ولفظ الحديث
		١- أبو الدرداء:
٢١٢	٨٢	خرج علينا رسول الله ﷺ
٩٣	١٠	من اشتكى منكم أو اشتكى أخ له
		٢- أبو سعيد الخدري:
٨٧	٦	ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء
١٩٤	٧٣	يؤتى بالموت كهيئة كبش
		٣- أبو موسى الأشعري:
٩٧	١٥	إن الله لا ينام
٩٦	١٤	جنت الفردوس أربع
		٤- أبو هريره:
٨٢	٢	إن الله عز وجل كتب كتاباً
١٩٨	٧٧	أنا سيد ولد آدم
٩٢	٩	أن رسول الله ﷺ ذكر المؤمن

الصفحة	الرقم	اسم الراوي ولفظ الحديث
٢١٣	٨٣	لاني قد خلقت فيكم ما لن تضلوا بعدهما
١٨٢	٦٩	الإيمان بضع وسبعون
١١٤	٢٤	التقى آدم وموسى
٢٢١	٩٥	بدأ الإسلام غريباً
٢٢١	٩٦	ستفترق أمتي
١٦٥	٦٦	قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك
١٩٧	٧٥	كنا مع رسول الله ﷺ في دعوة
١٦٤	٦٥	لكل نبي دعوة يدعو بها
١٢٤	٢٦	لما خلق الله الخلق كتب في كتاب
٨٧	٥	والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته
١٠١	١٦	ينزل ربنا عز وجل
١٢٤	٢٥	يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي
١٠٢	١٧	ينزل الله عز وجل
٥- أنس بن مالك:		
١٩٧	٧٦	أتى يوم القيامة باب الجنة
١٦٤	٦٤	فرجعت إلى ربي وهو في مكانه
٩٢	٨	كانت زينب بنت جحش تفخر
٦- العباس بن عبدالمطلب:		
٨٤	٣	وفوق ذلك بحر

الصفحة	الرقم	اسم الراوي ولفظ الحديث
٢١٠	٨١	٧- العرباض بن سارية: وعظنا رسول الله ﷺ
١٩٦	٧٤	٨- جابر بن عبد الله: أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء
٢٠٨	٧٩	كان رسول الله ﷺ يقول في خطبته
١٣١	٣٢	يا جابر ألا أخبرك ما قال الله لأبيك
١٢٦	٢٧	٩- جرير بن عبد الله البجلي: إنكم سترون ربكم
١٣٩	٤٠	١٠- خباب بن الأرت: إنكم لن تتقربوا إلى الله بأفضل مما خرج منه
١٠٢	١٨	١١- رفاعه بن عرابة الجهني: إذا مضى نصف الليل
٢٠٩	٨٠	١٣- زيد بن أرقم: قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً
١٨٧	٧١	١٤- سعد بن أبي وقاص: أعطى رسول الله ﷺ رهطاً

الصفحة	الرقم	اسم الراوي ولفظ الحديث
		١٥ - سهل بن سعد الساعدي:
١٤٣	٤٣	بيننا نحن نقتري
		١٦ - صهيب بن سنان:
١٢٨	٢٨	إذا دخل أهل الجنة الجنة
		١٨ - طارق بن شهاب:
٧٩	١	جاء يهودي إلى عمر بن الخطاب
		١٩ - عبدالله بن أنيس:
١٤٧	٥١	يُحْشَرُ الناس يوم القيامة
		٢٠ - عبدالله بن عمر:
١٣٤	٣٤	أن رسول الله ﷺ نهى أن يسافر بالقرآن
١٨٧	٧٠	بنى الإسلام على خمس
		٢١ - عبدالله بن مسعود:
١٤٩	٥٢	إذا تكلم الله بالوحي
١٣٣	٣٣	استذكروا القرآن
١٥٣	٥٧	حدثنا رسول الله ﷺ

الصفحة	الرقم	اسم الراوي ولفظ الحديث
١٤٢	٤١	من قرأ حرفاً من كتاب الله
		٢٢- عدي بن حاتم الطائي:
١٣٠	٣١	ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله يوم القيامة
		٢٣- علي بن أبي طالب:
١٥٢	٥٦	كنا في جنازة في بقيع الغرقد
		٢٤- عمر بن الخطاب:
١٥٥	٥٨	أن جبريل عليه السلام قال للنبي ﷺ
		٢٥- معاوية بن الحكم السلمي:
٨٨	٧	أن النبي ﷺ قال لجاريته

فهرس الأقوال المأثورة

الصفحة	الرقم	اسم القائل
٢١٣	٨٤	١- أبو بكر الصديق إنما أنا متبع
١٤٤	٤٤	إعراب القرآن أحب إلينا (وهو قول عمر أيضاً) .
٢١٤	٨٥	٢- عمر بن الخطاب: قد فرضت لكم الفرائض
١٣٥	٣٥	٣- عثمان بن عفان: ما أحب أن يأتي على يوم وليله حتى أنظر في كلام الله
١٣٦	٣٧	٤- علي بن أبي طالب: القرآن ليس بخالق ولا مخلوق ولكنه كلام الله .
١٦٢	٦١	٥- عبدالله بن عباس: إن الله عز وجل اصطفى إبراهيم بالخلعة
١٦٢	٦٢	 رأى محمد ﷺ ربه

الصفحة	الرقم	اسم القائل
١٣٦	٣٨	القرآن كلام الله
		٦- عبدالله بن مسعود:
٢١٤	٨٦	إنا لنفتد ولا نبتدى
١٣٦	٣٨	القرآن كلام الله
١٤٦	٤٧	من حلف بسورة البقرة
١٤٥	٤٦	من كفر بحرف منه
		٧- أم سلمه:
٨٥	٤	الاستواء غير مجهول
		٨- معاذ بن جبل:
١٤٦	٤٨	لقد تركت حرفاً أعظم من جبل أحد
		٨- أبو حنيفة:
١٠٩	١٩	ينزل بلا كيف
		٩- مالك بن أنس:
٩٤	١١	الله في السماء وعلمه في كل مكان
١٢٩	١٩	الناس ينظرون إلى الله تعالى

الصفحة	الرقم	اسم القائل
		١٠- الشافعي:
٩٥	١٢	 خلافة أبي بكر قضاها الله في سمائه
		١١- أحمد بن حنبل:
١٥٩	٦٠	 وأن النبي ﷺ رأى ربه
١١١	٢٢	 أمطى الحديث على ما ورد بلا كيف
٢١٨	٩٢	 تمر الأخبار كما جاءت
١٣٠	٣٠	 من قال إن الله لا يرى في الآخرة فهو كافر
		١٢- الأوزاعي:
٢١٧	٨٩	 اصبر على السنة
		١٣- إسحاق بن راهويه:
١١١	٢٣	 ينزل بلا كيف
		١٤- الحسن البصري:
١٤٦	٤٩	 وما تدبر آياته إلا اتباعه
		١٥- سفيان بن عيينة:
٢١٧	٩١	 كل شيء وصف الله به نفسه في القرآن

الصفحة	الرقم	اسم القائل
٢٢٠	٩٤	١٦- شريك بن عبدالله: إنما جاء بهذه الأحاديث من جاء بالسنن
١٣٥	٣٦	١٧- عبدالله بن أبي ملكية: كان عكرمة بن أبي جهل رضي الله عنه يأخذ المصحف
١١٠	٢١	١٨- عبدالله بن أحمد بن حنبل: كنت أنا وأبي عابرين
١٤٧	٥٠	١٩- عبدالله بن المبارك: من كفر بحرف من القرآن
٩٥	١٣	نعرف ربنا فوق سبع سموات
٢١٦	٨٨	٢٠- عمر بن عبدالعزيز: سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر
١٣٧	٣٩	٢١- عمرو بن دينار: أدركت مشايخنا والناس منذ سبعين سنة

الصفحة	الرقم	اسم القائل
		٢٢- محمد بن الحسن الشيباني:
٢١٨	٩٣	اتفق الفقهاء كلهم من الشرق إلى الغرب
١٠٩	٢٠	الأحاديث التي جاءت أن الله يهبط
		٢٣- محمد بن شهاب الزهري:
١٨٨	٧٢	الإسلام الكلمة والايمان العمل
٢١٤	٨٧	من الله العلم وعلى الرسول البلاغ
		٢٤- نعيم بن حماد الخزاعي:
٢١٧	٩٠	من شبه الله بخلقه فقد كفر

فهرس الأعلام المترجمين

الصفحة	الإسم
١٨٤	إبراهيم بن يزيد النخعي
١٧٠	أبو أمامة الباهلي (صُدِّي بن عجلان)
٩٣	أو الدرداء (عويمر بن زيد)
١٧٣	أبو بكرة الثقفي (نفيع بن الحارث)
١٥٦	أبو ذر الغفاري (جندب بن جنادة)
١٧٣	أبو رافع (مولى رسول الله ﷺ)
٨٧	أبو سعيد الخدري (سعد بن مالك)
٩٦	أبو موسى الأشعري (عبدالله بن قيس)
٨٢	أبو هريره
١٦٩	أبي بن كعب
٢١٨	أحمد بن الحجاج المروذي
١١١	إسحاق بن إبراهيم (ابن راهويه)
١٤٦	الحسن بن أبي الحسن البصري
٢٠٥	الرميصاء بنت ملحان (أم سليم)
١٨٥	الفضيل بن عياض
١٤٥	القاسم بن سلام (أبو عبيد)

الصفحة	الاسم
١٧٠	بريدة بن الحصيب الأسلمي
١٧٠	ثوبان (مولى رسول الله ﷺ)
١٠٧	جبير بن مطعم
١٢٦	جرير بن عبدالله البجلي
٢١٩	جهم بن صفوان الترمذي
١١١	حنبل بن إسحاق الشيباني
١٣٩	خباب بن الأرت
١٠٢	رفاعة بن عرابة الجهني
٢٠٩	زيد بن أرقم الأنصاري
١٣٧	سفيان بن عيينة
١٠٢	سهيل بن أبي صالح
١٤٣	سهل بن سعد الساعدي
١٥٦	شداد بن أوس الخزرجي
١٨٤	شقيق بن سلمه (أبو وائل)
١٢٨	صهيب بن سنان الرومي
٧٩	طارق بن شهاب
١٤٦	طلحه بن مصرف الهمداني

الصفحة	الإسم
٢٢٠	عباد بن العوام
١١٠	عبدالله بن أحمد بن حنبل
١٤٧	عبدالله بن أنيس الجهني
٩٥	عبدالله بن المبارك المروزي
١١٢	عبدالله بن طاهر بن الحسين الخزاعي
١٣١	عبدالله بن عمرو بن حرام
١٣٥	عبدالله بن عبيدالله (ابن أبي مليكة)
٢١٤	عبدالرحمن بن عمرو (أبو عمرو الأوزعي)
١٧٣	عثمان بن أبي العاص
١٣٠	عدي بن حاتم الطائي
١٦٢	عطاء بن أبي رباح
١٨٣	علقمة بن قيس النخعي
١٠٧	عمرو بن عبسة السلمي
١٣٧	عمرو بن دينار الجمحي
١٥٦	مالك بن صعصعة
١٠٩	محمد بن الحسن الشيباني
١٨٨	محمد بن مسلم بن شهاب الزهري

الصفحة	الإسم
١٨٤	مسروق بن مالك بن الأجدع
٨٨	معاوية بن الحكم السلمي
١٨٥	مغيرة بن مقسم الضبي
١٨٤	منصور بن المعتز
٢١٧	نعيم بن حماد الخزاعي

ثبت المصادر والمراجع

- ١- إثبات صفة العلو: لابن قدامة المقدسي، تحقيق الدكتور أحمد بن عطيه الغامدي، نشر مكتبة العلوم والحكم بالمدينة المنورة الطبعه الأولى عام ١٤٠٩ هـ.
- ٢- إثبات عذاب القبر: للبيهقي، تحقيق الدكتور شرف محمود القضاء، نشر دار الفرقان الطبعه الأولى عام ١٤٠٣ هـ.
- ٣- اجتماع الجيوش الإسلاميه على غزو المعطلة والجهميه: لابن قيم الجوزيه، نشر مكتبة الرياض الحديثه.
- ٤- أساس التقديس: للرازي، محمد بن عمر الخطيب طبع مطبعة الحلبي عام ١٣٥٤ هـ.
- ٥- أصول الدين: لأبي منصور عبدالقاهر بن طاهر البغدادي، الطبعه الأولى بمطبعة الدوله باستانبول، عام ١٣٤٦ هـ.
- ٦- أصول السنه: لابن أبي زمنين المالكي، رساله علميه بالجامعة الاسلاميه بالمدينه المنوره، تحقيق الدكتور إبراهيم محمد هارون. لم تنشر بعد.

٧- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان. للأمير علاء الدين بن بلبان
الفارسي، تحقيق شعيب الأرناؤوط، نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة
الأولى عام ١٤٠٨ هـ.

٨- التكملة لوفيات النقلة: للحافظ المنذري، تحقيق الدكتور بشار عواد،
نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية عام ١٤٠١ هـ.

٩- الأدب المفرد: لأبي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري، نشر دار
الكتب العلمية - بيروت.

١٠- الأربعين في دلائل التوحيد: لأبي إسماعيل الهروي، تحقيق الدكتور
علي محمد ناصر فقيهي، الطبعة الأولى عام ١٤٠٤ هـ.

١١- الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد: للدكتور صالح الفوزي، نشر مكتبة
ابن تيميه بالقاهرة، طبع عام ١٤١١ هـ.

١٢- الاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى: لأبي عمر بن
عبد البر الأندلسي، تحقيق الدكتور عبد الله مرحول السوالمه، نشر دار
ابن تيميه للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى عام ١٤٠٥ هـ.

١٣- الأسماء والصفات: للإمام البيهقي، نشر دار الكتب العلمية -
بيروت، عام ١٤٠٥ هـ.

١٤- الأسماء المبهمه في الأنباء المحكمه: للخطيب البغدادي، الناشر مطبعة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الأولى عام ١٤٠٥هـ.

١٥- الإصابه في تمييز الصحابه: لابن حجر العسقلاني نشر دار نهضة مصر بالقاهره.

١٦- الاعتقاد والهدايه إلى سبيل الرشاد: للبيهقي، تحقيق أحمد محمد مرسي، طبع ١٣٨٠هـ.

١٧- الأعلام: لخير الدين الزركلي، الطبعة الثالثه، بدون تاريخ.

١٨- الإنصاف: لأبي بكر الباقلاني، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، نشر عالم الكتب - بيروت.

١٩- الإيمان: لأبي عبيد القاسم بن سلام، تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، نشر دار الأرقم بالكويت.

٢٠- البدايه والنهايه: لابن كثير، الطبعة الأولى عام ١٩٦٦م.

٢١- البرهان في بيان القرآن: لابن قدامه المقدسي، نشر في مجلة البحوث الإسلاميه عدد «١٩» بتحقيق الدكتور سعود الفينسان.

٢١- البعث والنشور: للبيهقي، حقق رسالتين علميتين بالجامعه الإسلاميه بالمدينه المنوره ولم ينشر بعد.

٢٣- البيهقي وموقفه من الإلهيات: للدكتور أحمد بن عطيه الغامدي،
نشر المجلس العلمي بالجامعة الاسلاميه بالمدينه المنوره، الطبعة الأولى
عام ١٤٠٢هـ.

٢٤- التاريخ الكبير: للبخاري، نشر مؤسسة الكتب الثقافيه - بيروت.

٢٥- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة: للقرطبي، تحقيق الدكتور
أحمد حجازي السقا نشر دار الكتب العلميه - بيروت عام
١٤٠٢هـ.

٢٦- التعريفات: للجرجاني، الناشر دار الكتب العلميه الطبعة الأولى
١٤٠٣هـ.

٢٧- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: للحافظ أبي عمر بن
عبد البر الأندلسي.

٢٨- التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع: لأبي الحسين الملقبي، تحقيق
محمد زاهد الكوثري، الناشر مكتبة المثنى ببغداد عام ١٣٨٨هـ.

٢٩- التوحيد: للإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق الدكتور
محمد خليل هراس نشر مكتبة الكليات الأزهرية عام ١٣٨٧هـ.

٣٠- الجامع الصحيح: للإمام الترمذي، تحقيق أحمد محمد شاكر الطبعة
الأولى بمطبعة الحلبي عام ١٣٥٦هـ.

٣١- الجامع الصحيح: لأبي عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري، ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، الطبعة الأولى بالمطبعة السلفية بالقاهرة عام ١٤٠٠هـ.

٣٢- الخطط والآثار: للمقرئزي، طبع مؤسسة الحلبي.

٣٣- الرحلة في طلب الحديث: للخطيب البغدادي، تحقيق الدكتور نور الدين عتر، الناشر دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى عام ١٤٩٥هـ.

٣٤- الرد على الجهمية: للإمام ابن منده، تحقيق الدكتور علي محمد ناصر فقيهي، الطبعة الأولى عام ١٤٠١هـ.

٣٥- الرد على الجهمية : لعثمان بن سعيد الدارمي. ط بدون.

٣٦- الروح: لابن قيم الجوزية، الناشر مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح عام ١٣٩٣هـ.

٣٧- السنه: لابن أبي عاصم، تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الاسلامي الطبعة الأولى عام ١٤٠٠هـ.

٣٨- الشريعة: للآجري، أبو بكر محمد بن الحسين، تحقيق محمد حامد الفقي، الطبعة الأولى مطبعة السنه الحمديه عام ١٣٦٩هـ.

٣٩- الشفا بتعريف حقوق المصطفى: للقاضي عياض بن موسى اليحصبي، تحقيق على محمد البجاوي، نشر دار الكتاب العربي - بيروت.

٤٠- الصحاح: لإسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق أحمد عبدالغفور عطار، الطبعة الثانية عام ١٣٠٢هـ.

٤١- الصفات: للإمام الحافظ على بن عمر الدارقطني، تحقيق الشيخ عبدالله الغنيمة، نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى عام ١٤٠٢هـ.

٤٢- الصواعق المنزلة: لابن قيم الجوزية، تحقيق الدكتور أحمد عطيه الغامدي والدكتور على محمد ناصر فقيهي، الناشر كلية الدعوة بالجامعة الإسلامية الطبعة الأولى عام ١٤٠٧هـ.

٤٣- الطبقات الكبرى: لابن سعد، نشر دار صادر - بيروت.

٤٤- العقيدة التدمرية: لشيخ الاسلام ابن تيمية.

٤٥- العو للعلي الغفار: للذهبي، تحقيق عبدالكريم محمد عثمان، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.

٤٦- العواصم من القواصم: للقاضي أبي بكر بن العربي، تحقيق محب الدين الخطيب، الطبعة الرابعة عام ١٣٨٩هـ، نشر المطبعة السلفية بالقاهرة.

٤٧- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان: لشيخ الإسلام ابن تيمية.

٤٨- القلائد الجوهريه في تاريخ الصالحيه: لمحمد بن طولون الصالحى.

٤٩- الكامل في التاريخ: لابن الأثير، نشر دار الكتاب العربى بيروت، الطبعة الثانية عام ١٣٨٧هـ.

٥٠- الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار: لأبي بكر بن أبى شيبة، تحقيق عبدالحالق الأفغانى، نشر الدار السلفيه بالهند الطبعة الثانية عام ١٣٩٩هـ.

٥١- الكشف الحثيث عن رمى بوضع الحديث: لبرهان الدين الحلبي، تحقيق صبحي السامرائي، طبع مطبعة العاني في بغداد.

٥٢- اللباب في تهذيب الأنساب: لابن الأثير الجزري، نشر دار صادر - بيروت.

٥٣- المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث: لأبي موسى الأصبهاني، تحقيق عبدالكريم العزباوي، نشر مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى الطبعة الأولى عام ١٤٠٦هـ.

٥٤- المستدرک على الصحيحين: للحاكم، نشر دار الكتب العلميه - بيروت.

٥٥- المستفاد من ذيل تاريخ بغداد: لأحمد بن أيك الحسيني المعروف بابن الدمياطي، نشر دار الكتاب العربي - بيروت.

٥٦- المصنف: للحافظ أبي بكر عبدالرزاق بن همام، تحقيق حبيب الرحمن الاعظمي، نشر المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية عام ١٤٠٣هـ.

٥٧- المعجم الكبير: للطبراني، تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي، الطبعة الثانية بمطبعة الزهراء الحديثه بالموصل.

٥٨- المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد: لعبدالرحمن العلمي الحنبلي، مخطوط.

٥٩- النهايه في غريب الحديث: لابن الأثير الجزري، تحقيق طاهر أحمد الزاوي، ومحمود الطناحي، نشر مكتبة الباز بمكة.

٦٠- النهايه في الفتن والملاحم: لابن كثير، تحقيق محمد فهميم أبو عبيه، نشر مكتبة النصر الحديثه بالرياض الطبعة الأولى عام ١٩٦٨م.

٦١- تاريخ الثقات: للحافظ أحمد بن عبدالله العجلي، تحقيق الدكتور عبدالمعطي قلعجي، نشر دار الكتب العلميه - بيروت، الطبعة الأولى عام ١٤٠٥هـ.

٦٢- تاريخ الجهميه والمعتزله: لجمال الدين القاسمي، الطبعة الأولى بمطابع مؤسسة الرسالة في بيروت عام ١٣٩٩هـ.

٦٣- تاريخ الرسل والملوك: لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم الطبعة الثانية بدار المعارف بمصر.

٦٤- تاريخ بغداد: للخطيب البغدادي، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.

٦٥- تاريخ خليفة بن خياط: تحقيق الدكتور أكرم ضياء العمري، نشر دار طيبة بالرياض الطبعة الثانية عام ١٤٠٥هـ.

٦٦- تأويل مختلف الحديث: لأبي محمد عبدالله بن مسلم ابن قتيبة، نشر دار الجيل - بيروت عام ١٣٩٣هـ..

٦٧- تذكرة الحفاظ: للذهبي، نشر دار إحياء التراث العربي ببيروت.

٦٨- ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان: لأبي عبدالله محمد بن المرتضي اليماني المشهور بين الوزير، نشر دار الكتب العلمية في بيروت، الطبعة الأولى عام ١٤٠٤هـ.

٦٩- تفسير القرآن العظيم: لابن كثير، تحقيق عبدالعزيز غنيم وآخرون - مطبعة الشعب.

٧٠- تقريب التهذيب: لابن حجر العسقلاني، طبع دار المعرفه للطباعة والنشر - بيروت.

٧١- تهذيب التهذيب: لابن حجر العسقلاني، الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف بالهند عام ١٣٢٥هـ.

٧٢- جامع البيان عن تأويل آي القرآن: لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري، الطبعة الثالثة بمطبعة الحلبي عام ١٣٨٨هـ.

٧٣- جامع بيان العلم وفضله: للحافظ أبي عمر بن عبد البر، الناشر دار الكتب العلمية - بيروت.

٧٤- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: لأبي نعيم الاصفهاني، نشر دار الكتب العلمية - بيروت.

٧٥- خلق أفعال العباد: للبخاري، نشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى عام ١٤٠٤هـ.

٧٦- دلائل النبوه: للبيهقي، تحقيق الدكتور عبدالمعطي قلعجي، نشر دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى عام ١٤٠٥هـ.

٧٧- ذم التأويل: لابن قدامه المقدسي، تحقيق بدر بن عبدالله البدر، نشر الدار السلفيه بالكويت، الطبعة الأولى عام ١٤٠٦هـ.

٧٨- ذم الكلام وأهله: لأبي إسماعيل عبدالله بن محمد الأنصاري الهروي، محقق رسالة علميه بالجامعة الاسلاميه بالمدينه المنوره، ولم ينشر بعد.

٧٩- رد الإمام الدارمي عثمان بن سعيد على بشر المريسي العنيد: تحقيق الشيخ محمد حامد الفقي، نشر دار الكتب العلميه - بيروت.

٨٠- زاد المعاد: لابن القيم، تحقيق شعيب الأرناؤوط، وعبدالقادر الأرناؤوط، الناشر مؤسسة الرساله، الطبعة الثامنه عام ١٤٠٥هـ.

٨١- سلسلة الأحاديث الصحيحه: للألباني، الناشر المكتب الإسلامي في بيروت.

٨٢- سنن ابن ماجه: ترقيم محمد فؤاد عبدالباقي، طبع مطبعة الحلبي بمصر.

٨٣- سنن أبي داود: تعليق عزت عبيد الدعاس، الطبعة الأولى عام ١٣٨٨هـ.

٨٤- سنن النسائي، الطبعة الأولى بمطبعة الحلبي بمصر عام ١٣٨٣هـ.

٨٥- سيرة النبي ﷺ : لأبي محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري، مراجعة الشيخ محمد خليل هراس. الناشر مكتبة الجمهوريه بالقاهره.

٨٦- سير أعلام النبلاء: للإمام الذهبي، تحقيق شعيب الأرناؤوط وآخرون، الطبعة الأولى بمطابع مؤسسة الرساله عام ١٤٠٥هـ.

٨٧- مئذرات الذهب: لابن العماد الحنبلي، نشر المكتب التجاري للطباعة والنشر- بيروت.

٨٨- شرح السنه للبغوي: تحقيق شعيب الأرناؤوط، وزهير الشاويش، نشر المكتب الاسلامي.

٨٩- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: للالكائي، تحقيق الدكتور أحمد سعد حمدان، الناشر دار طيبه بالرياض.

٩٠- شرح العقيد الواسطيه: للدكتور محمد خليل هراس، نشر المكتبه السلفيه بالمدينه المنوره.

٩١- شرح العقيدة الطحاوية: للقاضي علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي، تحقيق الدكتور عبدالله بن عبدالمحسن التركي وشعيب الأرناؤوط، نشر مؤسسة الرساله الطبعة الأولى عام ١٤٠٨هـ.

٩٢- شرح حديث النزول: لابن تيميه، نشر المكتب الاسلامي، الطبعة الخامسة عام ١٣٩٧هـ.

٩٣- شرح صحيح مسلم: للنووي، الناشر المطبعة المصرية ومكتبتها.

٩٤- شرح كتاب التوحيد من صحيح الإمام البخاري: للشيخ عبدالله بن محمد الغنيمان، نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة الطبعة الأولى عام ١٤٠٥هـ.

٩٥- شفاء العليل: لابن قيم الجوزية، تحقيق الحساني حسن عبدالله، نشر مكتبة دار التراث بالقاهرة.

٩٦- شرح لمعة الاعتقاد: للشيخ محمد بن صالح العثيمين، الطبعة الثالثة بمطابع مؤسسة الرسالة عام ١٤٠٥هـ.

٩٧- صحيح ابن خزيمة: تحقيق الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، نشر المكتب الإسلامي الطبعة الأولى عام ١٣٩٥هـ.

٩٨- صحيح سنن ابن ماجه: للشيخ محمد ناصر الدين الألباني، نشر مكتب التريه العربي لدول الخليج، الطبعة الثالثة عام ١٤٠٨هـ.

٩٩- صحيح مسلم: للإمام مسلم بن الحجاج، تحقيق وترقيم محمد فؤاد عبدالباقي، نشر دار إحياء الكتب العربية، الطبعة الأولى عام ١٣٧٤هـ.

١٠٠- طبقات الخنابلة: للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى، نشر
دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت.

١٠١- عقيدة السلف وأصحاب الحديث: لأبي عثمان الصابوني ضمن
مجموعة الرسائل المنيرية، الطبعة الأولى بالمطابع المنيرية عام
١٣٧٠هـ.

١٠٢- غاية المرام في علم الكلام: لسيف الدين الآمدي، تحقيق حسن
محمود عبداللطيف، نشر مطابع الأهرام التجارية بالقاهرة عام
١٣٩١هـ.

١٠٣- غريب الحديث: لابن قتيبة، تحقيق الدكتور عبدالله الجبوري،
الطبعة الأولى بمطبعة العاني في بغداد عام ١٣٩٧هـ.

١٠٤- فتح الباري شرح صحيح البخاري: للحافظ ابن حجر
العسقلاني، طبع المطبعة السلفية بالقاهرة عام ١٣٨٠هـ.

١٠٥- فتا وجوابها في ذكر الإعتقاد وذم الاختلاف: للحافظ أبي العلاء
الحسن بن أحمد الهمداني، تحقيق عبدالله بن يوسف الجديع، نشر
دار العاصمة بالرياض، الطبعة الأولى عام ١٤٠٩هـ.

١٠٦- فضائل القرآن: للإمام أحمد بن شعيب النسائي تحقيق الدكتور
فاروق حمادة، الطبعة الأولى عام ١٤٠٠هـ.

١٠٧- كتاب السنه: لعبدالله بن أحمد بن حنبل، تحقيق الدكتور محمد بن سعيد القحطاني، نشر دار ابن القيم الطبعة الأولى عام ١٤٠٦هـ.

١٠٨- لوامع الأنوار البهيه وسواطع الأسرار الأثريه: للشيخ محمد بن أحمد السفاريني، طبع مطبعة المدني بالقاهرة.

١٠٩- مختصر كتاب العلو للعلي الغفار: للذهبي، اختصار الألباني، الناشر المكتب الاسلامي عام ١٤٠١هـ.

١١٠- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: لنور الدين الهيثمي، نشر دار الريان للتراث عام ١٤٠٧هـ.

١١١- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيميه: طبع مطابع الحكومة بالرياض.

١١٢- مسند ابي داود الطيالسي: نشر دار المعرفة في بيروت.

١١٣- مسند الإمام أحمد بن حنبل: نشر المكتب الإسلامي.

١١٤- مسند ابن المبارك: بتحقيق صبحي السامرائي، نشر مكتبة المعارف بالرياض، الطبعة الأولى عام ١٤٠٧هـ.

١١٥- مشكل الحديث: لابن فورك، محمد بن الحسن، تحقيق موسى محمد علي، نشر دار الكتب الحديثه بالقاهرة.

١١٦- معالم السنن: للخطابي بهامش سنن أبي داود، الطبعة الأولى عام ١٣٨٨هـ.

١١٧- معجم البلدان: لأبي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي، الناشر دار إحياء التراث العربي - بيروت.

١١٨- معجم مقاييس اللغة: لابن فارس، بتحقيق عبدالسلام محمد هارون، الطبعة الثانية بمطبعة الحلبي عام ١٣٨٩هـ.

١١٩- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين: لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، تحقيق محمد محيى الدين عبدالحميد، نشر مكتبة الهضبة المصرية عام ١٣٨٩هـ.

١٢٠- مناظرة ابن قدامة المقدسي مع بعض المبتدعة: مخطوط مصور ضمن مجموعه بمكتبة الجامعة الاسلاميه رقم «٢٤٦٦».

١٢١- مناقب الإمام أحمد بن حنبل: لأبي الفرج بن الجوزي، تحقيق الدكتور عبدالله بن عبدالمحسن التركي، الناشر مكتبة الخانجي بمصر، الطبعة الأولى عام ١٣٩٩هـ.

١٢٢- منهاج السنه النبويه: لابن تيميه، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم، الناشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى عام ١٤٠٦هـ.

١٢٣- ميزان الاعتدال في نقد الرجال: للإمام الذهبي، تحقيق على محمد البجاوي، نشر دار المعرفة في بيروت.

١٢٤- موطأ الإمام مالك: ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، طبع مطبعة الحلبي عام ١٣٧٠هـ.

١٢٥- هدية العارفين: لاسماعيل باشا البغدادي، الناشر دار الكتب العلمية - بيروت.

١٢٦- وفيات الأعيان: لابن خلكان، تحقيق الدكتور حسان عباس، نشر دار صادر - بيروت.



فهرس الموضوعات

أولاً : فهرس موضوعات الدراسة

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة.....
٩	اسمه ونسبه.....
١٠	ولادته.....
١٢	أسرته.....
١٦	رحلاته العلمية.....
٢٢	شيوخه.....
٢٧	تلاميذه.....
٣٠	ثقافته وثناء العلماء عليه.....
٣٤	مؤلفاته.....
٤٣	محتته.....
٥٠	عقيدته.....
٥٦	وفاته.....
٥٨	موضوع الكتاب.....
٦٧	اسم الكتاب ونسبته إلى مؤلفه.....
٧١	نسخ الكتاب.....
٧٣	عملى فى الكتاب.....

ثانياً : فهرس موضوعات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٨٠	صفة الاستواء
٨٧	صفة العلو
٩٦	صفة الوجه
١٠٠	صفة النزول
١١٢	صفة اليدين
١١٩	صفة المحبه
١١٩	صفة المشيئة والإرادة
١٢٠	صفة الضحك
١٢٠	صفة الفرح
١٢١	صفة العجب
١٢١	صفة البغض
١٢٢	صفة السخط
١٢٢	صفة الكره
١٢٢	صفة الرضا
١٢٣	صفة النفس
١٢٥	صفة الرؤيه
١٣٠	صفة الكلام

الصفحة	الموضوع
١٣٢	القول في القرآن
١٤٩	كلام الله بحرف وصوت
١٥١	القضاء والقدر
١٥٥	الإسراء والمعراج
١٥٨	رؤية الرسول ربه ليلة الإسراء
١٦٤	الشفاعة
١٦٨	الايمان بالحوض
١٧٢	الايمان بعذاب القبر
١٧٦	الايمان بالجنة والنار
١٨٠	الإيمان بالميزان
١٨١	أركان الإيمان
١٨٣	الاستثناء في الإيمان
١٨٧	حقيقة الإيمان والإسلام
١٨٩	الإيمان بخروج الدجال
١٩١	نزول عيسى وقتله الدجال
١٩٣	الايمان بملك الموت

الصفحة	الموضوع
١٩٤	ذبح الموت يوم القيامة
١٩٦	خصائص الرسول ﷺ
١٩٨	المفاضلة بين الخلفاء الراشدين
٢٠٥	الشهادة لمن شهد له الرسول ﷺ بالجنة
٢٠٨	فضل الاتباع
	الفهارس
٢٢٧	فهرس الآيات
٢٣٤	فهرس الأحاديث
٢٣٩	فهرس الأقوال المأثورة
٢٤٤	فهرس الأعلام المترجمين
٢٤٨	فهرس المصادر
٢٦٥	فهرس الموضوعات